

no podia darsele la muger, solo pidio lo que a poca costa podia darle vn sorbo de agua para apagar los ardores de la sed, quando tan amano la tenia, y Christo se hallaua sin instrumento con que sacarla, porque Dios no nos pide en su seruicio impossibles, sino lo facil, lo hazedero, lo que sin afan, y sin costa podemos hazer para agradarle.

Psal. 28.

Dixo el Profeta Rey: *Afferte Domino filij Dei, afferte Domino filios arietum.* Hijos de Dios, lleuad a Dios ofertas, lleuadle los corderillos, los hijos de los carneros: *Afferte filios arietum.* Donde aduertio Iacobo de Valencia, que hablo aqui Dauid con los Sacerdotes del templo, en que les combidaua a ofrecer a Dios en sus sacrificios puros corderillos: *De talibus ergo agnis, dicit enim Propheta: Afferte Domino filios arietum.* Pero porque pregunto ha de ser la oferta de solos los hijos, no fuera bien que se ofrecieran, tambien los padres, pareciera ostentacion de mayor liberalidad, indicios de mayor magnanimidad de animo, por que se acorta tanto la oferta, que solo ha deser de hijos? No veis fieles que Dios si pide ofertas de su seruicio, no pretende acabar con todo, si padres se ofrecieran, faltaran

Iacob. de Valen. sup. Psal. 28.

despues hijos, faltaran genitores, y Dios no pretende dar remate a todo, aya para dar, y queden padres para fecundar, que sin duda con estos fines, mandò el mismo Dios en el Deuteronomio, q̄ el que hallasse algun nido de pajaros en los campos, o fabricado en las plantas, no cogiesse a la madre juntamente con los hijos: *Non tenebis eam cum filijs.* Porque aborrece Dios el que se acabe de vna vez con todo, y alli Breterio: *Hoc est contra duros, & crudeles, qui non solum seruiunt in personis, sed etiam in rebus.* Y si pide su Magestad soldados para la guerra, y conseruacion de sus exercitos, vayan los hijos, es muy justo que se le sirua, densele donatiuos; pero no de fuerte, que se de fin a los padres, y a la hazienda, que Dios lo factible pide, no lo riguroso, y incomporable.

Por S. Lucas mandò Christo nuestro bien, que el que se hallasse con dos tunicas, diese la vna al necesitado, y que se hallaua sin ninguna, y sin ropa con que abrigarse: *Qui habet duas tunicas, det non habenti.* Reparo delgado del glorioso Padre San Gregorio, sobre este precepto de Christo, y el ver que solo le impulso al que tuviesse dos tunicas,

Deuter. 22.

Bret. in 6. 22. Deuter. mora.

S. Luc. 12.

y no al que tuviesse sola vna, pues parece fuera crecida piedad, y indicios de ardiente caridad para con los pobres, que el que tuviesse vna la diesse, ò partiesse con el necesitado, y pobre? Pero advierte el sagrado Pontifice, que anduvo el Hijo de Dios tan prevenido, que no quiso que el que tenia sola vna tunica la diesse, porque esso fuera, quedarle sin genero de abrigo, ni tan poco que la partiesse, porque ni el, ni al que la diesse les fuera de utilidad alguna: por esso solo manda Christo lo hazedero, y lo facil, que el q̄ tuviere dos tunicas de la vna, pues a el le queda otra cõ que abrigarse, y remedia la necesidad del mendigo: porque Dios no pide seruiçios difíciles, y coñocidos riesgos nuestros, sino es que la criatura le sirua sin menoscabos, ni perdidas suyas: y aora el santo Pontifice: *Idcirco de diuidendis cum proximo duabus tunicis datur præceptum, quoniam si vna diuiditur nemo vestitus*: A cuya imitacion las Magestades, y Principes de la tierra no han de imponer a sus vassallos preceptos incompportables, ni pedir donatiuos tan crecidos q̄ con ellos quedân a puertas, y perdidos; pues Dios de sus siervos no pretende mas que los seruiçios factibles, y sin

menoscabo, ni perdidas suyas.

Tratarà la Magestad de Christo Señor nuestro en el dia del juizio de los descuidos, y omisiones de los reprobos, y haràles dellos cargo, diziendoles: *Hospes eram, & non collegistis me, nudus, & non operuistis me, infirmus & in carcere, & non visitastis me*: Huesped fuy, y no hallè albergue en vuestras casas, halleme desnudo, y no cubristeis mis carnes, enfermo, y en la carcel estuve, y no me consolasteis con vuestras visitas: dõde es de advertir, q̄ no les harà cargo Christo de que estando enfermo no le dieron salud, ni que estando en la carcel, le sacaron de ella, y libraron de sus prisiones y calabozos: reparòlo assi Iansenio, q̄ solo dirà: enfermo estuve, y no me visitasteis, y en la carcel, y no me consolasteis: porque el dar salud vna criatura a otra, es difícil, y no està en mano de vn hombre, por depender esso de superior esfera, y de la liberalidad diuina, sacar de la carcel tã poco puede vno a otro, pues esso pertenece a la justicia: porque se vea como no pide Christo lo q̄ no pueden hazer por si las criaturas, sino es lo facil, como es vna visita, y vn consuelo de palabra: oygamos a Iansenio

Greg. in

dis cum proximo duabus tunicis datur præceptum, quoniam si vna diuiditur nemo vestitus

Matth. 25.

Iansen. in senio toda la ponderacion:
 concord. E- Non enim dicit: non liberaſtis me
 uang. c. 128 paupertate, infirmitate, aut car-
 cere: sed, & que facilia sunt,
 non fecistis. Que anda tan ad-
 uertida la diuina Mageſtad
 en los preceptos que impo-
 ne a sus criaturas, y en las pe-
 ticiones tocantes a su serui-
 cio, que ni manda lo difi-
 cil, ni pide lo que no puede dar-
 se, ni executarse, ni fuera de
 tiempo, ni quando no lo ay:
 vn vaso de agua en el brocal
 del poço pide Christo: gran-
 de instruccion a gouernado-
 res de Republicas, que no han
 de pretender sacar, donde no
 ay en las cobranças de sus do-
 natiuos, y quando no ay, es-
 perese la ocasion oportuna
 de pedir quando se tiene, y
 a quien tiene, y puede dar:
Da mihi bibere, lo dize a la mu-
 ger Samaritana Christo,
 quando està sacando del po-
 ço el agua, y la tiene
 en el caldero, y en
 sus manos.

(:!:!)



DISCURSO VII.

Que no deuen numerarse por ser-
 uicios, ni paſsar plaça de tales, los
 que las criaturas hazen a Dios,
 si los mismos hazen por el
 vicio, y en agrado
 del demo-
 nio.

Quomodo tu Iudæus cum sis,
 bibere à me poſcis?

NO reparo en los incon-
 uenientes, y dificulta-
 des, que hallò la muger pe-
 cadora, para dar vn jarro de
 agua a Christo, que es muy
 de ordinario hallar estorbo
 las criaturas para el serui-
 cio de Dios: lo que admiro es q̄
 aquexandole tanto la sed a
 Christo, no porfiasse en la pe-
 ticion del agua: porque pre-
 gunto no quiso admitir de la
 muger este serui-
 cio? Sin duda
 fue, porque le juzgò este Se-
 ñor, por ninguno, porque si
 ella sacaba el agua en ofensa
 de Dios para llevarla al ami-
 go, sacar agua en serui-
 cio de
 Christo, y darsela, era no ha-
 zer nada, pues lo mismo ha-
 zia en serui-
 cio del demonio,
 que paſſan plaça de ningunos
 los serui-
 cios que se hazen a
 Dios, si los mismos se hazen
 en fomento del vicio, y de
 la culpa.

Quejose la diuina Mageſ-
 tad

Num. 7
 Exod. 25
 num. 25.

rad por el Profeta Amos, de las omisiones de los Israelitas, en orden al no auerle ofrecido sacrificio alguno en el desierto, por el espacio de quarenta años que le anduieron: *Numquid hostias, & sacrificia obtulistis mihi quadraginta annis domus Israel?* Ay mayor ingratitud, que en el dilatado espacio de quarenta años no me aya ofrecido el pueblo de Israel vn solo sacrificio? Y si advertimos en el texto Sagrado, como consta del Exodo, y del libro de los Numeros, hallaremos fueron muchos los sacrificios que los Israelitas ofrecieron a la diuina Magestad: *Obtulerunt holocausta, immolaueruntque victimas Domino*, pues si le ofrecieron muchos sacrificios, erigieron altares, y consagraron victimas, como se quexa la inmensa piedad, de que ñi vno solo le han ofrecido? delgado responde y satisfaze a esta duda Dionisio Cartusiano, diziendo, que esta quexa la hizo Dios despues de auer el pueblo de Israel dado culto y veneracion al idolo que formò, y en ausencia de Moyses ofrecio victimas y sacrificios, y hazer lo mismo en seruicio del demonio, que en el de Dios, fue no hazer nada por Dios, por esso dize este Señor, que

ningun sacrificio le han ofrecido: *Numquid hostias obtulistis mihi?* auiendo hecho las mismas demonstraciones cõ vna efigie de vn bruto de quien el demonio estaua apoderado: Oygamos aora al Cartusiano: *Ex quo tempore factum est caput vituli aurei in deserto, omnia que fecerunt, vel obtulerunt in Deo, sed idolis fecisse monstratur:* porque passa plaça de ninguno el seruicio que se haze a Dios, si lo mismo se haze en seruicio del demonio.

Iban los Israelitas caminando a Babilonia, hizieron alto para dar aliuio a sus conflictos, a las margenes de los caudalosos rios, colgaron los instrumentos musicos de los fauces que ocupauan aquellas riberas, con que cantauan Hymnos, y tributauan loores al Dios de Israel: *In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra.* Los ministros, y comissarios por cuya cuenta corria el llevarlos presos, y bien aerrojados, llegaron a mandarles les cantassen aquellos entretenidos, y dulces canticos, que cantauan al Dios de Sion, para diaertirlos, y entretenerlos con sus voces, y con sus musicos instrumentos: *Quia illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos, Verba cantionum hym-*

Psal. 126.

Amos 2.

Num. 7.
Exod. 29.
num. 25.

num cantate nobis de Canticis Sion, del Chaldeo se lee, *qui abduxerunt nos captiuos, dixerunt, & praeceperunt Cantate nobis*, respondieronles cuerdos y aduertidos los Israelitas: *Quomodo cantauimus Canticum Domini in terra aliena?* No es possible venir en lo que nos mandais, como auemos de cantar Canticos del Señor en tierra agena, y estraña? Pues que importaua para cantar que habitassen en tierra agena? no ay lugar que dexede ser competente para alabar a Dios: los tres niños de las llamas hizieron coro, Daniel del lago de los leones, Jonas del buche de la Ballena; pues porque la tierra agena no la juzgan a proposito los Israelitas para cantar, y tomar en sus manos los instrumentos, y entregarse a los diuinos elogios? mas si bien se aduertite, mas fondo tuuo esta escusa de lo que parece: mandaronles los Comissarios les cantassen a ellos: *Cantate nobis de Canticis Sion*, y los Cautiuos aduertidos respondieron, como auemos de cantar cantares del Señor a hombres malos, è idolatras, esso fuera hazer lo mismo por el demonio que por Dios, los Hymnos que cantamos a la diuina Magestad en su templo, las musicas que le tributauamos

con nuestros instrumentos sonoros, quereis que situan al gusto, y entretenimiento de hombres malos? por ningun pretexto auemos de hazer tal, ni a vosotros, ni en esta tierra, que es de idolatria, auemos de desplegar los labios, ni tomar los instrumentos musicos para tocarlos en nuestras manos: maravillosamente dà lustre al pensamiento Iacobo de Valencia: *Quomodo cantauimus Canticum Domini, idest, ad cultum diuinum deputatum, stantes in terra aliena idolatrie data*, con canticos y musicas diputadas al diuino culto, auemos de entretener a idolatras, y seruir al demonio, esso fuera no auer hecho nada por Dios, que no hazeis fieles nada en gastar en vna celebridad de vn Santo a quien teneis deuocion muchos reales, si en el banquete, ò en el festejo y gala de la dama gastasteis lo mismo, que importa que aya vna capilla diputada de escogidas voces, y diestros instrumentos para el diuino culto, si la ocupais en dar musica en seruiicio del demonio, pues es en pretension de vuestro gusto: que deis vna casulla rica, ò ornamento costoso a vna Iglesia pobre, que hazeis en esso, si auéis gastado en culto del demonio, en las galas de la

Iacob. de
Valenc. per
per Ps. 136

la amiga largos ducados, que no passa plaça de seruicio, quando por el vicio se haze lo mismo que por Dios: por esso no porfia sin duda Christo en la pretension del agua, quando la muger la sacaua en seruicio del demonio, y ella escrupulea en darsela: *Tu Iudæus, cum sis, &c.*

DISCURSO VIII.

Que Dios quanto mas tratado, y comunicado, es mas reuerenciado y temido, al contrario es el hombre, pues quanto mas se trata, mas se desprecia, y desestima.

Quomodo tu Iudæus cum sis bibere à me potcis?

A Las primeras razones con que la muger Samaritana respondió a Christo, le tratò con el humilde language de tu, juzgandole por hombre comun entre los Indios: *Quomodo tu Iudæus cum sis;* pero ya a la segunda pregunta, començò a venerarle, y hablarle con language honorífico: *Dicit ei mulier, Domine neque in quos aurias habes,* y luego a pocos lances otra vez: *Domine da mihi hanc aquam,* y vltimamente: *Domine video quia Propheta es tu:* pues porque si començò a tratar-

le humildemente, y sin apellidarle Señor: *Quomodo tu Iudæus cum sis:* porque no profugio esse estilo? porque era Dios con quien tratava, y aunque no le conocia a los principios, engendraua esse trato en su coraçõ vna grande estimacion y reuerencia, y al passo de la comunicacion y trato, iba creciendo la veneracion y respeto: aduertencia fue esta singular de San Iuan Chrisostomo: *Iam omnem ab ea, quod vilis esset,* & *vnus ex vulgi hominibus suspitionem ammouit, neque enim simpliciter, hoc in loco Dominum sed honorificè appellat, quod ex consequentibus apparet:* porque Dios quanto mas tratado mas reuerenciado, quanto mas conocido mas temido.

Llamò Dios a Moyes desde vna zarça: *Vocauit eum Dominus de medio rubi,* y esto fue con repeticion del apellido de Moyes dos vezes: *Moyses, Moyses,* y el al punto respondió, *Adsum,* aqui estoy, pues aduertid, le dize Dios: que no os llegueis a esta zarça, ni vision, sin aueros descalzado primero, porque el lugar en que estais es tierra santa, y se le deve mucho respecto, estubo Moyes a todo atento, dixole luego la diuina Magestad, yo soy Dios de tu Padre Abraham, Isaac, y Iacob, a cu-

Cbrysost. in cat. D. T.

Exod. 3.

Sermon para la feria sexta

y as noticias Moyfes escondio su rostro, y no se atreuia vergonçoso a levantar la cabeza a mirar la zarça: Oygamos el texto: *Ego sum Deus Parris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob: Abscondit Moyfes faciem suam, non enim audebat respicere contra Deum:* Es aora el reparo, como quando Dios le llamò desde aquel solio de luces, y de fuego, Moyfes no escondio su rostro? Tampoco retirò la vista, ni recatò sus ojos quando se le previno se descalzasse, por la suma veneracion que a aquella tierra se deuia, y le escondio al dezir Dios: *Ego sum Deus.* Pero que mucho, no ay que admirarlo quando en confuso supo era Dios con quien hablaua, y quien le llamaua, no hizo demonstraciones reuerentes, estuuose seueros; pero en sabiendo era la diuina Magestad el que en la zarça le hablaua, no pudo dexar de cubirse de assombro, y de pavor, sin atreuerse a levantar los ojos para mirar: *Abscondit Moyfes faciem suam, & non audebat respicere contra Deum:* porque Dios mas conocido y tratado es mas reuerenciado y temido: apadrina Cayetano el pentamiento, pues aduerte fueron los intentos de Dios en mostrarle a Moyfes para

que le diessè culto a imitacion de sus antiguos progenitores: *Vt se illum Deum manifestet, qui tot promissit Habraba, Isaac, & Iacob, cui hereditario iure tenetur Moyfes, cultum exhibere in imitando patres suos.*

Caietan.

Apoya este assumpto otro lugar del Testamento viejo, quando Abrahan estaua sentado a las puertas de su tabernaculo, esperando pobres a quienes hospedar en su casa, vio a tres que juzgò serlo, siendo assi q̄ era Dios quien se le aparecio: *Apparuit ei Dominus in conuallem mambra sedenti in ostio tabernaculi,* aunque la forma era de varones, y por tales los juzgaua: *Apparuerunt ei tres viri, quos cum vidisset cucurrit in cursum eorum,* fuesse para ellos desalado, postrose en su presencia, humildad fue; pero no veneracion como a Dios, sino como la que dio el mismo Abrahan a los hijos de Heth: *Surrexit Abraham, & adorauit populum terra filios videlicet Heth:* En esta forma pues fue la adoracion que dio Abrahan a los tres varones, como se aduerte en la Biblia magna: entraron los caminantes en su casa, y ya del nuevo trato y comunicacion engendrò en el pecho del Patriarca, tanta veneracion, y respeto, que al que al principio se estaua asentado,

Genes. 18.

Genes. 12.

assentado, quando Dios se le aparecio: *Sedenti in ostio tabernaculi*. No se atreuió a estar sino es en pie, y muy reuerente: *Ipse vero stabat iuxta eos sub arbore*, y comunicandole vno de los Angeles el castigo que iba a executar a Sodoma, rogò por el perdon de aquellos pecadores, y confesò en esta ocasion, era poluo, y ceniza, è indigno de hablar a Dios, *Quia semel cœpi: loquar ad Dominum meum cum sim puluis, & cinis*. Es mucho de aduertir, como Abrahan fue subiendo de punto la veneracion, y culto para con Dios, primero estuuó sentado, quando vio a Dios juzgando eran peregrinos los que veía, despues a la proximacion, quando ya auia hablado a los que vio, no se atreuia a estar sino es en pie, porque llegò a tener noticias eran mas que hombres aquellos huéspedes, y por esso iba creciendo la reuerencia al passo del conocimiento: quando despues le dixo Dios, descubriendosele a mayores luces, que iba a executar castigos a Sodoma, ya Abrahan se hallò tan pavoroso, tan respetador de la diuina Magestad, que confesò insuficiencia, è indignidad de hablar a Dios, por ser no mas que vn poco de poluo. Oigamos la pondera-

cion a Trino en la Biblia magna: *Trin. in Bina: Vnde vt talem longe maiori reuerentia ac sumissione, deinceps compelat honorat, & pro Sodomis interpelat*. Porque es sin duda que al mayor trato, se sigue el venerarle mas, y reuerenciarle.

Feroz, y hecho vn sangriento leon iba Saulo persiguiendo a los Christianos, quando le dio voz Christo desde sus cielos, diciendo: *Saule, saule, quid me persequeris?* Derribòle del cauallo, cercòle de luzes, y preguntòle Saulo: *Quis es Domine?* dezidme Señor quié sois, que os juzgo por poderoso en lo que experimento, respondiòle Christo: *Ego sum Iesus quem tu persequeris*, y luego adierte el Texto, que Pablo se llenò de temor, y asombro, y temblando dixo, Señor, que tengo de hazer? *Et tremens ac stupens dixit: Domine quid me vis facere?* Cuidado dispierta el ver, que Pablo a la caida, no se estremeciò, ni temblò: tampoco a la nouedad de verse cercado de luzes, temio: *Et subito circumfulsit eum lux de caelo*. Ni a la queja de los cielos, ni voz de Christo le atemorizò, que pudiera causar temblores a vn pedernal las palabras: *Quid me persequeris?* Nada desto le estremeciò, pues quien preguntò le ocasionò los temo-

Trin. in Bina. bl. mag.

Act. 9.

res, y asombros: *Tremens ac stupens*. Allí lo advierte el mismo Texto, q̄ al oír de los labios de Christo: *Ego sum Iesus*, a las noticias de saber que el que le hablaua era Dios, no a los prodigios que precedieron, entonces fueron los temblores: Lira en breues clausulas cifró la ponderacion: *Tremens, ac stupens dicitur cognita Christi potestate, quem antea non credebatur in celo regnare*. Luego vn Dios mas conocido de criaturas, es mas venerado, y temido dellas.

Lo contrario, y opuesto sucede en las criaturas que quanto mas tratadas, y comunicadas, son mas despreciadas, y desestimadas, al passo que los hombres se comunican, a ella se desprecian. Ninguna honra, y estimacion tendrá el Profeta en su patria, dixo el Euangelista San Juan de los labios de Christo: *Ipse enim Iesus testimonium perhibuit quia Profeta in sua patria honorem non habet*, pues si es benemerito de hora, y estimacion, el Profeta, y el Predicador, porque no la ha de recibir de los suyos, como de los estraños? Respóde la boca de oro Christo como, que porque en su patria fue el mayor trato, y comunicacion; por esso es en ella el mayor desprecio, y al passo de tratarle a esse, crece

la desestimacion: *Quia consuetudo contemptum parit*, porque es mas que cierto que quanto son los hombres tratados, y comunicados, tanto só menos estimados.

Deseo pues saber yo aora, porque el hombre al passo que se comunica, se desprecia, y Dios quanto mas tratado, mayor veneracion, y reuerencia engendra? Gallardamente fatistace esta pregunta el Angelico Doctor, diciendo: que porque el hombre es de naturaleza fragil, resualadiza, y expuesta a imperfecciones, quanto mas se trata, mas le descubren en el imperfecciones, y defectos, y por esso se desprecia: al contrario Dios, que como es sumamente perfecto, quanto mas se comunica, mas se conoce su inmensa santidad, y perfeccion, y al passo del mayor conocimiento, va creciendo la mayor veneracion, y respeto. Oygamos al Angelico Doctor, que no quiero dexar clausula por referir, por ser tan maravillosas todas: *Quia in homine cum sit infirma, & fragilis natura, quando cum alio diu conuersatur, cognoscuntur in eo aliqua infirma, & ex hoc diminuitur reuerentia eius ad eum, sed cum Deus sit immense perfectus, quanto plus homo in cognitione eius proficit, tanto magis perfectio-*

Christof. hom.

S. Thom. in cap. 4. lib. 6.

Lyra.

Ioann. 4.

perfectiōnis eius excellentiam admiratur, & ex hoc eum magis reueretur. Segun esto queda llano el que vn Dios mas tratado, es mas temido, y vn hombre mas comunicado es mas despreciado. Por esso fieles en cosas del seruicio de Dios veneracion de su templo, ofrentacion de Christo Sacramentado, no tiene lugar el refran comun, que la conuersacion es causa de menoscupio, en los hombres, si es en quien se experimenta lo que ya queda prouado arriba. Vio la Samaritana a Christo sentado en el brocal del pozo, y a las primeras noticias juzgòle por hombre comun; pero fue poco a poco alcançando mas de Christo, y al passo que fue sabiendo del, fue venerandole, dandole los titulos honorificos de Señor, auiendo començado a tratar de *Tu*, de donde podemos deducir, que los despreciadores de la virtud del diuino culto del nombre de Dios, ni tratan con Dios, ni se ocupan en obra de virtud, ni tienen oracion, ni le comunican, pues si le comunicaran, al passo de

la comunicacion fuera la reuerencia y el respeto a lo sagrado, y por tratarse tan poco de Dios, por esso es tan poco venerado y temido este Señor: Vduertid fieles que nos ruega oy con los bienes de su casa Christo, y espera no mas de que los queramos: *Tu forsam petises ab eo, & dedisset tibi aquam viuam*, le dize oy a la muger Samaritana, no espera mas de que formes en tus labios vnas silabas indicatiuas, de que quieres mis bienes, que esperas pecador, llegate a esta fuente de aguas viuas, que la hallaràs cansada en busca tuya, y el mayor aliuio suyo serà el que le pidas te enriquezca de gracia, que sin duda liberal te la franquearà, por cuyo medio lleges despues a gozarte a los alcances eter-

nos de la gloria: *Ad*

quam nos perdu-

cat, &c.

(:!:!)



SERMON

PARA EL
DOMINGO
QVARTO DE QVARESMA:

*Abijt Iesus transmare Galilea, quod est
Thyberia des. Ioan. cap. 6.*



ANTO admirauan los milagros que nuestro Redemptor obraua, que arrastrauan tras si millares de turbas. Vnos le seguian lleuados de curiosidad, y otros de interes por recibirlos: y aunque el Señor quiso retirarle a vn monte cõ sus Discipulos, para cuyos fines passò vn braço del mar de Galilea, no pudo euitar los concursos que tras el se iban por tierra, y estando en aquella eminencia de la montaña, mirolos a todos, y como son tan compasuiuos sus ojos, por ellos entrò la piedad al coraçon, y se le atravesaron el cansancio, y la hambre de tan numerosa gente. Consultò al punto con San Felipe donde se compraria pan para el remedio de aquellos (no lo preguntò porque tuuiesse de su parecer necesidad; mas fue sin duda alicionar a superiores, como es modestia el consultar, aunque se prometan todo acierto en solo su parecer) respondiò Felipe: aunque huuiera duzientos reales no bastàran para que a cada vno le alcançara vna pequeña porcion. Bien conocio Christo la flaqueza de su Apostol; pero quiso que el la conociessè tambien para emendar-se. Oyò la platica S. Andres, y dixole al Soberano Maestro: ai està vn mancebo q̄ tiene cinco panes y dos peces; pero si esso
le

se huuiera de repartir entre tantos, sería lo mismo que sino se les diesse cosa alguna. Mandò Christo se sentasse toda aquella muchedumbre, y reparticles los panes, y peces: pues si el Señor les pretendio solo pan, y essa fue la consulta con su Apostol: *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Como les dio mas de lo que ofreciò, y se empeñò a dar? A que fin los peces, que no se auian nombrado, ni dicho: *Vnde ememus pisces?* La respuesta que tengo obseruada es, que el verdadero liberal juzga no da nada, sino añade a lo ofrecido algo. Pobres esperaua el Santo Patriarca Abraham a las puertas de su tabernaculo, en quienes exercer la piedad, y liberalidad crecida de su pecho: vio a tres que juzgò eran peregrinos, llegose a ellos, instòles con ruegos entrassen en su casa a comer vn poco de pan, para que despues de esse pequeño alimento profiguessen su viage: *Ponamque bucellam panis, & confortare cor vestrum, postea transibitis*, y luego aduierre el texto, que puso Abraham en la mesa para el regalo de los huespedes manteca, leche, y ternera: *Tulit quoque butirum, & lac, & vitulum quem coxerat, & possuit coram eis*: pues si ofrecio darles solo pan, y no nombrò otros manjares el Patriarca Santo, como a esso acrecentò la manteca, leche, y ternera? Porque juzgaua no tener nada de liberal, si a lo ofrecido no añadiera, y acrecentara algo. Grande pensar fue este de San Bonifacio, y singular ponderacion suya: *Hanc sibi liberalitas legem imponit, vt debere se, quod sponte tribuit, aestimet, & nisi in beneficijs (addo promissis) creuerit, nihil se prestitisse putet*: Y por esso el Hijo de Dios no se contentò con solo dar el pan que ofreciò; mas tambien los regalò con peces: sentaronse los combidados, tomò Christo el pan en sus manos, y los peces, echoles su bendicion, distribuyeron los Apostoles, comieron todos a su voluntad, y viendolos el Señor satisfechos, mandò a sus Discipulos recogiesen las sobras, pues el desperdicio jamas llegò a passar plaça de liberalidad. Y viendo las turbas tan crecida marauilla, resoluieron aclamarle Rey, y como Christo leyese sus coraçones, retirose a lo fragoso del monte, solo por cuitar essa honra en su persona. Las mesas estan puestas, los combidados sentados, Christo a la cabecera dellas, solo resta

que eche la bendicion de su gra-

cia: acudamos a Maria

nos la solicite:

Aue Maria.

Abijt Iesus trans mare Galilea, quòd est Thyberia] des, & sequebatur, &c.

DISCURSO I.

Que es la humana condicion tan interesal, que el seguir, ò venerar vn hombre a otro, no es por quien es, sino por lo que tiene, ò puede, y quien assi sigue no tiene ser, passa plaza de ninguno.

DIGNOS de elogios fueran, y de incansables aclamaciones estas turbas que oy siguen a nuestro Redemptor soberano, si el seguirle solo fuera atendiendo a la calidad deste Señor, a la excelencia de su virtud, al colmo de su santidad, venerando solo a la persona por su mucho merito, y siguiendo sus passos para imitarle, y para oyr de sus labios la celestial doctrina que predicaua, para obseruarla, y ponerla por execucion; pero como el texto adierte el motiuo deste seguimiento, pues puso la causal, y los fines porque seguian a este Señor, no son dignos de elogios: *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa que faciebat*, llevados del interes de recibir mercedes de sus manos, por

los muchos milagros que le veían obrar cada dia en los enfermos que sanaua; por esso los juzgo mas digno de reprehension que de alabanzas, pues el seguir a vn sugeto, y el venerarle no ha de ser por lo que puede, ni por las mercedes que haze, sino por quien es, y por lo que merece su persona, pues quien interesal sigue es como sino siguiera, como sino fuera nadie, ni tuuiera ser alguno.

Prouemos la primera parte del assunto, en que veremos la condicion interesal humana, y como no atiende al sugeto en la estimacion, si a la vtilidad que del se origina. Murio Raquel esposa de Iacob auiendo acabado de dar el fruto de sus entrañas a vn hijo a quien apellidò el Patriarca Santo Benjamin, enterróla Iacob, puso vn epitafio sobre su sepulcro, y no huuo mas, aquí se remataron las demonstraciones de dolor: *Mortua est ergo Rachel, & sepulta est in via, qua ducit Ephratam, erexitque Iacob titulum super sepulchrum*: pues no fuera bien entregarse muchos dias a vn lastimoso llanto, por la perdida de vna tan preciosa

preciosa

preciosa prenda como era Raquel? quando Jacob murio, doloroso le llorò Egipto setenta dias: *Elcuique cum Aegyptus septuaginta diebus:* porque pues el no vierte lagrimas en las funerales de Raquel, porque no llora quando muere su Esposa? En breues clausulas responde Chrysostomo, diziendo: *Merorem quem ex morte Rachelis conceperat mitigauit natus puer.* Hallòse Jacob a tiempo de espirar Raquel con la possession de vn hijo, con vna prenda amada, con vn Benjamin originado de Raquel, por esso el dolor de la perdida fue tan pequeño que no solicitò lagrimas a sus ojos: porque hallò luego consuelo, y con que desterrar el sentimiento con la possession de Benjamin, con que insinuò a amarras a lo originado de Raquel, que a Raquel, pues por ella no llora: porque el gozo de la possession con que se hallo le desterrò las tristezas: *Merorem quem ex morte Rachelis conceperat mitigauit natus puer.* En que se descubre la condicion humana, y como amarras al interes q se origina del sugeto, q a la persona por lo q es, y por lo que merece.

Dos Dicipulos de Christo emprendieron viage para el castillo de Emaus, y en el

iban confabulando con asombro, y admiracion de lo sucedido en Ierusalen aquellos dias passados, y nuestro Redemptor Soberano en traje y forma de viandante, se llegó a ser su consorte: *Appropinquans ibat cum illis:* preguntoles dos cosas, que platica era la que lleuauan entre sus labios, y que tristeza era la que ocupaua sus coraçones: *Qui sunt hi sermones quo confertis ad inuicem ambulantes, et estis tristes?* A lo primero respondieron, que la conuersacion y platica era de lo sucedido en Ierusalen de la muerte de vn gran Profeta, que sobre el ser tan afrentosa, fue por extremo prodigiosa, por ser hombre que mostrò gran poder en sus obras, y palabras para con Dios, y para con los hombres, y a lo segundo que les preguntò, que tristeza y que dolor era el suyo, y de donde se originaua? Respondieron, que ellos esperaban, que aquel gran Profeta cuyos passos guian seguido, auia de redimir a Ierusalen, y conseguir ellos por Dicipulos suyos muchas mercedes de su Reyno, y ver que aquel era el tercer dia, y no auian experimentado fauor alguno de los que les auia ofrecido: *Nos autem sperabamus, quia ipse esset Redemp-*

Genes. 50.

Chrysost. in Gen.

Luc. 24.

mod. 2.

enfi

Redempturus Israel, & nunc super haec omnia tertia die est hodie, quod haec facta sunt. La advertencia, y el reparo está en que la plática era de las afrentas y muerte de Christo; pero no era el dolor y tristeza, por la perdida de la persona; sino porque le imaginaron Redemptor, segun lo que tenia profetizado, y no experimentauan essa merced, y essa redempcion, assi que la tristeza, y el dolor no era por la persona de Christo, si por no experimentar el recibo de los intereses que esperauan: Ponderolo assi el Doctor Angelico en su Cadená: *Conferebant quidem interesse, quasi non amplius expectantes Christum viventem, sed dolorosi, quasi perempto Salvatore:* de que se colige, que el seguir la persona de Christo no era por quien era; sino por las mercedes que del esperauan: no se entristecian por auer padecido Christo, sino por no experimentar la Redempcion profetizada, esto es lo que passa en el mundo, y vemos cada dia, que las lagrimas que se vierten en la muerte de vno, no son por la persona sino porque no heredan mucha hacienda los viuos, o si heredan juzgan por pequeña la herencia, por esso son las demonstraciones del do-

S. Thom.
in cat.

lor, y los sollozos, o porque hallan menos a aquel de quien recibieron, que por marauilla el mundo venera a vno por sus meritos, sino por los intereses.

Entre las aues que Dios prohibio en el libro del Leuitico, no le ofreciessen en sacrificio, ni comiessen por inmundas, y de calidades malas, fue el Charandrión: *Hac sunt quae de auibus comedere non debetis, & vitanda sunt vobis, &c. Et Charandrión,* llamase assi a diferencia de la Calandria: porque esta aue es entretenida, de dulce y de sonoro canto, no assi el Charandrión, que es ofensivo en sus gemidos, pues que, pregunto, tenia de tanto aborrecimiento esta aue, que ni la permitio Dios en sus oblaciones, ni quiso siruiesse al sustento de los hombres? Bretorio describe della vna cosa harto notable, y es, que llevada a algun enfermo a fin de solicitarle la salud, y si es de vida, le mira, y buelue azia el la cabeça, si mortal, la aparta y desuia a otra parte: *Charandrión, quae ad sanandum, dum est, homini non morituro, faciem vertit, a morituro vero vultum auertit.* Notable propiedad de aue, que al que reconoce viuiete le mira benigna, y alaga, y al que juzga mor-

Leuitic. 11.

Bretor. lib. 1. cap. 1. mor. 6. Leu.

mortal le buelue el rostro, y desestima: Busca Bretorio el espíritu deste suceso, y calidad de aue, y halla que es estampa y retrato de los hombres falsos, è interesados, que solo en la prosperidad atienden a vno, le miran y siguen de quien esperan recibir, y en la aduersidad le bueluen el rostro, las espaldas, y desamparan, quando ya no esperan genero de recibo: Oygamos la expresion con que lo dize todo Bretorio: *Charandrión signant falsos homines, qui in prosperitate sunt hominum amatores, in aduersitatibus desertores:* por esso las prohibio Dios en sus sacrificios, y el sustentarse de aues de tan pessimas calidades, en quien estan significados los hombres, que solo en la prosperidad veneran a otros, en la aduersidad los desamparan: Crecidas turbas siguen oy a Christo por vn paramo, porque del esperan recibo de beneficios, y no aurà quien sea su consorte en los oprobrios de su passion, y digo que de gente deste porte, y que sigue interesal passa plaça de ninguno, es como si no fuera. Veamoslo.

No busquemos prestado el apoyo, pues el mismo Evangelio que se ha cantado me ofrece es mas selecto que podemos desear. Acabo.

se el milagro, mandò Christo recoger las sobras, y reconociendo que las turbas le querian aclamar Rey, y darle la embestidura de Magestad, retiròse al monte otra vez solo: *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, ut raperent eum, & facerent eum regem, fugit iterum in montem ipse solus,* notable dezir por cierto de la Evangelica pluma! Otra vez se retirò Christo al monte solo. La primera fue quando subio a el: *Subijt ergo in montem Iesus,* y fue tan acompañado que millares de hombres le seguian: *Sequebatur eum multitudo magna,* pues como dize que se retirò otra vez al monte solo, auiendo traído en la primera tantos millares por consortes? La respuesta que tengo obseruada es, que si la segunda vez se retirò Christo solo al monte, tan solo fue la primera como la segunda: porque aunque le siguieron tantos, y le acompañaron tan numerosas turbas la primera vez, como el seguirle fue por los intereses que del esperauan; *quia videbant signa que faciebat,* fue como sino le siguiera nadie, porque hombres que por intereses siguen no por la persona, pasan plaça de ningunos, no tienen ser, por esso tan solo fue Christo la primera vez siguiendole tantos como la segun-

segunda que no le siguió nadie, y diga el Euangelista de la segunda retirada. *Fugit iterum in montem ipse solus:* Otra vez fue solo al monte.

1. Reg. 21.

Un lugar del primer libro de los Reyes ha de ser excelente apoyo de mi assumpto: Hallóse Dauid necesitado de sustento, y porque le aquejaba mucho la hambre en las persecuciones de Saul, llegóse al Sacerdote Achimelech, a suplicarle le diese para remediar el desfallecimiento de su persona, qualquier genero de comida con que se hallasse a mano, estrañó Achimelech el ver a Dauid, y admirado le dixo: *Quare tu solus, & nullus est tecum?* Pues como así vuestra Magestad, solo, y nadie le acompaña, ni sigue? Lo que me ocasiona mas que comun admiracion en este lugar es, y en que parece se contradice Achimelech, pues al tiempo de sacar los panes para remediar el hambre de Dauid, dixo: no tengo panes comunes, y ordinarios a mano, veis aquí vnos panes santos del templo, que han ocupado la mesa de Dios, y es menester examinar que los que han de comer dellos sea gente pura, y con singularidad que no esten manchados con genero de torpezas, y lasciuias, por esso hagase aueriguacion entre

los mozos que os acompañan, quienes podran comer dellos: *Non habeo laicos panes ad manum, sed tantum panem sanctum: si mundi sunt pueri maxime à mulieribus.* Es aora la dificultad: si auia quin comiera de los panes mas que Dauid, que eran los que en su compañía iban, como dixo el Sacerdote que venia solo: *Quare tu solus, & nullus est tecum?* Como se compadece el ir solo el que iba acompañado, y le asistían muchos? El mismo texto me ofrece la respuesta en el siguiente capítulo, insinuando la propiedad con que habló el Sacerdote Achimelech: muchos seguian a Dauid, pero era vn porte de gente mal contentadiza de otro Reyno, hombres que se hallauan oprimidos, y cargados de angustias, y amparauanse a la sombra desta Magestad, para remedio de sus males: *Et conueniunt ad eum omnes qui erant in angustia constituti, & opressi a re alieno: así lo ponderó el Abulense: Veniebant ad Dauid, ut cum eo predas agerent, & sic ditarentur, vel saltem possent vivere,* de suerte que no seguian a Dauid porque lo merecia su persona, sino por los intereses que de su mano recibian, y por los despojos que esperauan para sustentarse, pues gente deste porte, aunque si-

ga, y acompañe, passe plaza de ninguna, y diga Achimelech a David: *Quare tu solus, & nullus est tecum*: Que hombres que veneran a otros, y los siguen, y asisten, llevados de utilidades propias, è intereses, hazed concepto de que no son, no los numereis entre lo racional, no tienen ser, vn bruto sigue interesal a quien le dà la racion, y sustento, no imiteis a los millares que oy siguen a Christo en seguirle interessales, si en seguirle, è irse en pos de su diuina Magestad por quien es.

DISCURSO II.

Que ha de ser tan connatural a los superiores, el beneficiar a los inferiores, que no tienen ser los que solo son para si, ni pueden apellidarse viuentes, los que no viven para utilidad de otros.

Cum subleuasset ergo oculos Iesus, & vidisset.

VN viuo retrato, vn dichado de superiores perfectos, se introduxo oy la Magestad de Christo Señor nuestro subió al monte, cuya altura es estampa de la prelaeia, y principado, y para insinuar que lo era, tratò de be-

neficiar, y remediar las necesidades de los que le seguian, espirituales, y temporales, las espirituales en la predicacion, y enseñanza, como consta del Texto de San Marcos: *Et cepit illos docere multa*, y las temporales en el combite que hizo para satisfacer la hambre de aquella muchedumbre, pues como advirtió San Gregorio, no ha de tener otros fines en su imperio, y principado el superior, que el remediar las necesidades de los inferiores: *omnis imperij finis est, ubique priuata utilitate neglecta, commedis aliorum consulere*, y con tanto extremo ha de ser esto, y tan connaturalizada ha de estar esta calidad en el que gouierna, que ella le ha de descubrir en el ser de viuyente, pues el que no beneficia inferiores, no parece tiene vida.

En el Enangelio hallo vn rasguño de lo que voy diciendo, no me arrebató la admiracion la piedad de Christo, pues de su naturaleza es Dios bien hechor, y no sabe ver miserias humanas sin remediarlas al punto, lo que me ocasiona nouedad, es verle a este Señor pretender creditos de viuyente, en las circunstancias de este dia: *Anduuo: Abijt Iesus. Resucitó este mis-*

Marc. 6.

S. Gregori
sua Apca
log.

Mar. 5.

mismo soberano Principe a la hija del Archisnagogo, y en pruevas de q̄ era viuiete, començò a andar: *Et confestim surrexit puella, & ambulabat,* hablò oy Christo en la pregunta que hizo a Felipe: *Vnde ememus panes?* y mandò a las turbas que se sentassen, y las palabras son indice de la vida: resucitò el mismo Iesu Christo al hijo de la viuda de Naim, y en testimonio de la vida que gozaua, començò a hablar: *Et resedit qui erat mortuus, & cepit loqui,* leuantò los ojos Christo, y mirò: *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset,* que son tambien indices de vida, pues el que se numera, ya por muerto, no se le permite ver, ni mirar: danle a Ioachin noticias, como Susana su esposa auia de morir por el delicto de torpeza que le imputaron los ancianos: *Et interficerent eam,* y al punto le cubrieron el rostro, y asì la sacaron a juicio: *Erat enim cooperata.* Enojose el Rey Asuero con Aman, juzgaronle ya por muerto los criados, al punto le cubrieron el rostro: *Statim opperuerunt faciem eius,* porque el que se reputa por muerto, no ha de ver, ni mirar, y mirando Christo, infirmo que era viuiete, pues a que fin pregunto pretende Christo tantos creditos de

Luc. 7.

Daniel. 13.
Ester. 7.

viuiete, pues anda, habla, y mira? Permitaseme esta respuesta: introduxose superior beneficiando, y para insinuar de camino, que solo aquel es superior viuiete, que cuyda de la vtilidad de inferiores, por esso se ostentò tan viuo, pues es sin duda no tiene ser el superior que solo es para si, ni viue el que no es para otros.

Numera la sagrada Escritura los años que Reynò Saul, y aduertenos que no fueron mas que dos: *Duobus autem annis regnauit super Israel,* no cñeron las fines de Saul, mas que dos años la Corona, no fue mas tiempo superior, ni Monarca, y si consultamos el mismo Texto hallaremos que fueron muchos años los que reynò Saul, pues como afirma Iosepho, fueron dezocho viuiendo Samuel, y despues dos años mas, y conseruò en su cabeça la Corona hasta el tiempo de su muerte, y vn Amalechita se la lleuò a Dauid por rica presea: *Et tulit diademate, quod erat in capite eius: regnauit itaque Saul, Samuel viuente annis decem, & octo moriente autem alios duos,* dize Iosepho, segun esto como nos aduertte el texto, que solos dos años se vio en trono de su Magestad? Satisface la Glosa esta dificultad, dizien-

1. Reg. 31.

Iosepho
bel. Iud.
6. antiq.

ziendo que Saul en todos los dilatados años de su Reyno, solos dos fue piadoso, benigno, y vtil a sus vassallos, los demas atendio solo a sus comodidades, è interesses propios pues auiedo acabado de aduertir el texto que reinò dos años, dize inmediate: *Elegit sibi Saul tria milia de Israel*, así que para si preuiene soldados: *Elegit sibi*, no para vtilidad del Reyno: digale pues que no reynò mas que los dos años, que piadoso beneficiò a sus vassallos, y los demas fue como sino fueran dias de vida suya, y que pudo numerarse entre los muertos: porque superior que solo es para si, no es, no tiene ser, y aora la Interlineal: *Duobus annis regnavit, &c. Iustè & mansuetè regnavit: reliqui quasi non fuerint, aut Saul ipse deserit vivere*, no sè que palabras mas viuas puedan explicar el que no es viuiente el superior q̄ no viue para vtilidad de otros.

Blasona el Sabio Rey Salomon de que fue Rey de Israel en Ierusalen, admiracion ocasiona este language a las sagradas plumas, pues siendo así que reynò Salomon quarenta años, auiedo sido ya jurado, y vngido por Rey de Israel antes de la muerte de su Padre Dauid: *Dies autem quos regnavit Salomon in Ierusa-*

lem super omnem Israel quadraginta annis sunt, y murio con la possession de la Corona, se diga q̄ fue Rey, auiedo dicho estas palabras en lo mas florido de su imperio: *Ego fui Rex Israel*, si se estaua gozando en las glorias de su Corona, porq̄ no afirma q̄ es, y no que fue vn hombre en quien Dios depositò tanta sabiduria, estima tampoco el Reyno que la diuina liberalidad le entregò, q̄ no confiesa su possession? mas habla como de cosa pasada, y q̄ ya fue? Si, y aun por ser tan sabio dixo contra si vn bienaduertida sentencia, q̄ fue Rey, y que no es, pues quando pregunto fue? Y porque ya no es, ni tiene ser de Magestad? fue quando fue para vtilidad de otros; pero ya no es porque solo era para si, como el mismo lo afirma en el segundo del Ecclesiastès: *Aedificauit mihi domos, & plantauit vineas*, y luego buelue a repetir: *Et struxi mihi piscinas aquarum*, trata de las riquezas, y tesoros que acumulò para si, y dize: *Coacervauit mihi argentum, & aurum, & substantias Regum, & Prouintiarum*: así que todo es para si, casas, possessions, viñas, baños, riquezas; substancias de los Reynos, tributos, a todos dixo: *Mihi*, y nada en vtilidad de los vassallos, pues cuentense

T entre

entre los que no son, ni tienen genero de ser, y así afirmo que fue algun tiempo; pero que ya no es: *Fui Rex Israel*, unas palabras me ofrece Rupertto Abad, que aunque dichas a otro intento corroboran con excelencia mi concepto: *Ac si dicat qui in diebus istis indicabat Israel, & si secundum nomen personamque aliquid erat, secundum meritumque nullus erat:* porque superior que solo es para si, no tiene ser, numerese por lo que fue, no por lo que es.

Hasta en la persona de Christo nuestro bien hallaremos apoyada esta verdad, confiesa por los labios de David, que le ha constituido el Padre Dios Rey, y que el mismo le ha engendrado, y dado ser: *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion Montem Sanctum eius, predicans praeceptum eius: Dominus dixit ad me: filius meus es tu, ego hodie genui te:* Blasfona Christo de Rey, y Magestad, y de que el Padre oy le ha engendrado, quando pregunto fue este oy? De que tiempo de la vida deste Señor se han de entender estas palabras? San Hilario dixo, q̄ del tiempo del Baptismo quando en el Jordan el Padre le confesò hijo suyo: *Hic est filius meus dilectus*, y en vez de la palabra: *Genui te*, leyò San Hilario: sus-

citavi te: oy hijo te engendré, y te resucité: oy gamos al San- *Scriptum est autem cum ascendisset ex aqua, filius meus es tu: ego hodie genui te, suscitavi te,* pues porque pregunto, afirma Christo tener ser y vida por el Padre el que eternamente la goza por la eterna generacion el dia en que el Jordan se bautizó, y no en el dia que nació, ò en otro en que obrò prodigios en todo el progreso de su vida? Singular respuesta me ofrece el Abulense, diziendo, que como Christo desde el Bautismo comenzó su predicacion enseñò, y beneficiò con la luz de su doctrina a criaturas, y obrò milagros en utilidad de hombres, auendo estado retirado los treinta años, viuiendo como para si todo este tiempo el que descendio de los cielos a la encarnacion, para el remedio del linage humano, por esto, ni parecia tener vida, ni ser hijo del Padre hasta que dio principio a su predicacion, entonces ya Rey, ya superior: *Ego autem constitutus sum Rex Dominus dixit ad me filius meus es tu: ego hodie genui te,* y entonces ya blasona de viuiente: *Suscitavi te: Oy gamos al Abulense todo el pensamiento: Ex tunc computantur dies eius; quia prius erat quasi non esset,*

Rupert. in cap. 21. Iud.

Psalm. 2.

Matth. 3.

S. Hilar. in Psalm. 2.

Abulens. in cap. 11. Matth.

eum nihil ageret, quòd ad alios homines pertineret: assi que treinta años de vida de vn hombre Dios, porque estaua retirado a la predicacion, y vtilidad de criaturas, no se numeren por dias de vida, como si no la tuuiera, ni fuera viuiente; quia prius erat quasi non esset.

Mandò la Magestad de Christo nuestro bien al Euangelista San Iuan en su Apocalipsis, escriuiesse al Obispo de Sardo, y le aduertiesse lo mal que se portaua en el oficio de superior, y cabeça, y le dixo, que esto se lo describia de parte del que tenia los siete espiritus de Dios, y las siete estrellas, y a quien no se le ocultaua cosa alguna de su vida; pero aunque tenia nombre y apellido de viuiente en el oficio de Obispo, era muerto, era menos que vn cadauer: *Angelo Ecclesie Sardis scribe, &c. Scio operam tuam, quia nomen habes quod viuas, & mortuus es: desco saber si era viuiente, pues era cabeça, y Obispo de Sardo, porque se le dize que es difunto, que està sin vida; Mortuus es? las siguientes clausulas del mismo texto satisfacen a la nouedad del lenguaje, reprehendele Christo de descuidado en su oficio, de dormido en las obligaciones*

de Pastor, atendiendo mas al regalo proprio q̄ al beneficio de las ouejas a quienes no reprehendia sus defectos, è insultos, y heregias de que estauan manchados, ni alimentaua con el pasto de la celestial doctrina: *Esto vigilans, & confirma cetera que moritura erant:*

Oygameos a Viegas la ponderacion: *Quòd sineret in suo Episcopatu Heresim, vitiaque alia saperet: quam ob causam ei commendatur vigilantia, cum dicitur, esto vigilans:* y superiores deste porte, y que faltan a la vtilidad de los inferiores, no los llameis viuos, numeradlos entre los muertos, solo tienen el nombre de viuientes: *Nomen habes quod viuas, & mortuus es,* y porque sepamos que V. S. viue, viua vigilante en su gouierno de Pastor de tantas ouejas, como debaxo de su proteccion tiene, cerce ne quanto fuere posible de comodidades proprias, por darse todo a la vtilidad de sus feligreses, olle inconuenientes, no tenga por difícil el trepar por los riscos de estas montañas asperas, por el consuelo de las Iglesias, que ha dias que desean las ouejas ver el rostro de su Pastor, que no se ha de fiar siempre de visitantes: oy sube a la corona de vn áspero monte Christo, reconoce la necesi-

Viegas in cap. 2. A. poc.

dad de su rebaño, trata de remediarla, consulta con Felipe el modo, no fia a la providencia de los Apostoles el remedio, y consuelo de tantos, cõ sus ojos ve las necesidades, y por sus manos passa el sustento: pregunta: *Vnde ememus panes, vt manducemus hi.*

DISCURSO III.

Que para la utilidad comun hallan dificultades los ministros, y en materia de interesses propios con facilidad arbitran, pues se admite el parecer aun de quien es reputado por loco.

Respondit ei Philipus, ducentorum denariorum panes non sufficiunt eis.

A La pregunta de Christo respondio S. Felipe, diziendo, no auia de donde, y quando huuiera dinero, duzientos reales de pan era poca cantidad, para que cada vno si quiera recibiera vna pequena porcion: si a caso le preguntara Christo a Felipe de donde se sacaria pan para sustento y remedio de alguno, ò algunos de su Colegio, y dixera: *Vnde ememus panes, vt manducemus nos?* Tengo por indubitable segun la condicion humana huuiera arbitrado S. Felipe, y dado algun pa-

recer para conseguirse la pretension; pero como el consejo que se le pidio tocava en bien comun y util de vna numerosa turba, luego se hallaron a mano los inconuenientes, al punto se ofrecieron las dificultades, esto es pedir Señor vn imposible: *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt:* que ha tiempo Tacito en confirmacion de mi assumpto: *Tarda sunt qua in commune postulantur priuatum gratiam statim merere recipies,* para lo particular luego se halla el merito en el sugeto, y el arbitrio para la consecucion de lo q se pretende para lo comun tarde, y con dificultad, pues q si son interesses propios?

Pidio vn parecer el Rey Assuero, a Aman, dixole, dezidme que ceremonias juzgais seran competentes se executen cõ vn vassallo, quando pretende el Rey honrarle, para que assi quede con vniuersal estimacion en todos sus Reynos: *Quid fieri debet viro, quem Rex honorare cupit?* Y no bien acabò el Rey de formar las vltimas silabas de su pregunta, quando satisfizo a ella Aman sin replicas, sin detencion, comengò a pintar, y a describir honras: Deue el Rey dixo, darle vno de los mas vizarros, y lucidos cauallos

Tacit. lib. 2. Annal.

Ester 6.

llos que en su poder tenga, vestirle de la mas rica gala de que suele adornarse la Magestad, y que la Real Corona cina sus sienas, y vn Grande del Reyno lleue la rienda del canallo, y assi sea passeado, y aclamado por las calles, y plaças de la Corte: *Homo quem Rex, honorare cupit, debet indui vestibus Regijs, & impo- ni super equum, qui de cella Regis est, & accipere regium diadema super caput suum, & primus de Regis Principibus teneat equum eius*: Lo que en este suceso admiro es, el que tan presto dixesse su sentir Aman, y respondiessse con tanta presteza al Rey, porque no pidio plaço de tiempo para verse en ello, y para reboluer libros de antigüedades: tan a mano tuvo las ceremonias que de- uian obseruarse con el que el Rey queria honrar en vn caso tan inusitado? Si, el mismo texto responde, y dà la razon porque con tanta presteza dio su parecer, y arbitrio, juzgò Aman, y tuvo por cierto que el era a quien el Rey pretendia honrar, y no a otro alguno de la Corte: *Cogitans autem in corde suo Aman, & reputans, quòd nullum alium Rex, nisi se, vellet hono- rare, pues como tuvo la honra que el Rey pretendia hazer por propria, no hallò difi-*

cultad en el arbitrio, si fuera para algun bien del Reyno, Vniuersidad, ò Republica, hallarà sin duda mil inconuenientes, y remitiera la respue- sta a largos plazos: porque es muy de la condicion hu- mana en intereses propios, hallar luego modo para con- seguirlos, no assi para los comunes: *Tarda sunt que in comune postulantur, priuatam gratiam statim merere recipies.*

Aquel aduertir el Euange- lista San Mateo que Pedro respondió en el Tabor, bue- no es elegir por eterna mora. da este sitio, parece que p. ce- suponia alguna pregunta: *Res- pondens autem Petrus dixit ad Ie- sum: Domine bonum est nos hic esse*: pues quando fue la pre- gunta desta respuesta? Yo juz- go que fue la que hizo nues- tro Redentor soberano a sus dos asistentes, Moyses, y E- lias de la utilidad y conuenièn- cia de su muerte, en las pala- bras: *Loquebantur de excessu, y Pedro que lo oyò, respondió su sentir, y dio su parecer sin encaminarse a el la pregunta, y dixo; mejor es gozarnos en estas delicias, pues que tenia, pregunto de bueno el estarse alli entretenidos con las glo- riosas luces que de si despe- dia Christo? Pues si esse arbi- trio se executara, no se con- siguiera la redencion del li-*

Math. 17.

Sermon para el Domingo quarto

nage humano, quedaran cerradas las puertas de los cielos para entrar en ellos los hombres, pues porque le dio Pedro? Porque aquel bien era particular, y de pocos, el morir Christo beneficio de vn mundo entero, y siguiendo el Apostol la condici6n humana, dio arbitrio en el vtil de pocos, y hall6 inconueniente el morir Christo, que era beneficio de muchos, por esso le trataron de insipiente los Euangelistas: *Non enim sciebat quid diceret*: Oygamos la ponderacion a S. Gregorio Papa: *S. Gregor. Euangelista quippe n6 affectum Petri, sed rationem reprehendit, quia cum Domino assumptus in gloria seorsum sic esse semper cupiebat, et pro redemptione communi eam ad ignominiam crucis descendere nobilet, queles de hombres el arbitrar, y dezir su sentir en lo tocante a beneficios particulares, y dificiles en hallar camino en lo perteneciente al bien comun.*

Y tanto se dexa llevar la pasi6n humana de estos intereses particulares, que se admite el parecer hasta de vn reputado por loco: Embio el Profeta Eliseo a vno de sus dicipulos con orden de Dios a vngir Rey de Israel a Geu (que fue el vengador de la insolencia de Acab) hallole el dicipulo en vn corro de pa-

rientes en conuersacion, que assi se lo preuino Eliseo: *Et ingressus suscitabis eum de medio fratrum suorum*: llamo el dicipulo a Geu, dixole: vna palabra, Señor, a solas, con licencia de los circunstantes, fue Geu, y de los que se quedar6n en el corro en la conuersaci6n, hubo quien dixo: algun desvario, 6 locura quiere este perdido mozo a Geu: murmuraronle sobradamente, execut6 el orden que lleuana, vngio Rey al Principe, y salio Geu otra vez a la conuersacion, sin demudar el semblante, que no es pequena excelencia con la nueva dignidad no inobrar tambien el natural: preguntaronle los del corrillo, que os queria este loco tan en secreto? *Quid venit in sanas iste ad te?* Ya sabemos que es hombre sin juicio, y que es embeleco y mentira quanto os ha pedido dezir: pero sin embargo referidnos lo que ha passado: *Falsum est, sed magis narra nobis*: y Geu referioles la verdad, dixoles: vngiome Rey de Israel, esto es lo que me queria tan a solas, pues no bien acabaron los circunstantes de oir estas razones, quando al punto se quitaron las gorras, y le dieron veneracion de Magestad, y desnudandose de sus capas las arrojaron en el suelo, y haziendo dellas vna forma de tribu-

Luc. 9.

S. Gregor.
lib. 2. expo-
sit. in libr.
Reg. 3. c. 3.

Non enim sciebat quid diceret: Oygamos la ponderacion a S. Gregorio Papa: *S. Gregor. Euangelista quippe n6 affectum Petri, sed rationem reprehendit, quia cum Domino assumptus in gloria seorsum sic esse semper cupiebat, et pro redemptione communi eam ad ignominiam crucis descendere nobilet, queles de hombres el arbitrar, y dezir su sentir en lo tocante a beneficios particulares, y dificiles en hallar camino en lo perteneciente al bien comun.*

tribunal le aclamaron Rey a voz en grito : pues si tenian por loco al dicipulo de Eliseo, pues dezian: *quid venit insensatus iste ad te*, como asienten aora a sus palabras, y a la eleccion de Rey? Ya tenemos a la mano la respuesta en el mismo texto: Eran parientes de Geu los q̄ le aclamaron Rey: *Suscitabis eum de medio fratrum suorum*, y eran interessados en la eleccion del nuevo Rey, de cuyas manos se prometian, y esperauan muchas mercedes, y obtener gloriosos officios, y si quando sin saber lo q̄ queria era reputado por loco, a las noticias de que eran interessados en su embaxada le admitieron, no como de loco, sino como de persona muy cuerda y atenta, que es lo q̄ sucede cada dia en las republicas, y en sus Consejos, que si tienen alguno por insensato, y de limitado juicio, y si dà parecer en fauor de algunos, dizen los interessados hablò acertadamente, y q̄ no auian coñocido hasta entonces el fondo de su talento: rãto como esto arrastra el interes a los del mundo, y hallanse con inacessibles montes de dificultades para el bien comun tardos para el remedio de los pobres, y dificultosos para quitar vna carga intolerable de pechos, con que vi-

uen arrastrados para pagarlos, y pròptos para intereses particulares, y vtilidades de sus personas, y casas: el consejo que oy pide Christo, y parecer a Felipe, era para subuenir la hambre de vna muchedumbre, y por ser en beneficio de tantos, hallò luego el inconueniente a mano, diziendo: *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt.*

DISCURSO IV.

Que los estadistas del mundo son de opinion, el que se enflaquezca a muchos para enriquecer a vno, y Christo, en la politica de su gouerno enseña el que se quite a vno para remediar a muchos.

Est puer vnus hic, qui habet quinque panes ordeaceos.

O Yò S. Andres la pregunta que hizo Christo a San Felipe, y dixo: Señor, yo he visto ai vn mozo con cinco panes, y dos peces; pero esto poco para tan crecidas turbas que vienen a ser? Y sin embargo de juzgarlo por poco San Andres, mandò Christo, como aduertio S. Mateo, le lleuassen aquellos cinco panes, y dos peces: *Qui ait eis afferte mihi illos huc.* No veis señores como Iesu Christo qui-

quita a vno para remediar a muchos, con que aliciona a los gouernadores de republicas, q̄ para el perfecto acierto en sus gouernos, quando la necesidad comun insta, y ay poderosos de quien sacar, los enflaquezcan para satisfacer al desfalecimiento de muchos, no lo estila assi los estadistas del mundo, pues todo es arbitrar en que se quite a muchos, porque tenga mas el Principe, que se impongan tributos en las republicas, para que sea el Señor mas poderoso, para que se enflaquezcan los vasallos, para que la cabeça engorde mas.

Daniel. 3.

Auiendo Nabucodonosor erigido aquella estatua de oro, retrato de su vanidad mandò por sus decretos la adorasen todos, y en primer lugar dispulo conuocassen a los Satrapas: *Nabuchodonosor Rex misit ad congregandos Satrapas,* preguntan los Doctores, que porte de hombres eran estos a quien el texto llama Satrapas? Y responde Lira, que eran los principales, los poderosos y nobles del Reyno, y eran apellidados: *Satrapas, id est nobiles viros,* pues porque eran apellidados Satrapas los Principes del Reyno de Nabucodonosor? En la misma Ethimologia del nombre halla la declaracion este Doctor, dize,

que Satrapa es lo mismo que el que hurtò bastantemente: *Dicuntur Satrapae quasi satis rapientes,* auian engordado a fuerza de enflaquecer, y sacar a sus vasallos, ò por mejor dezir, a fuerza de hurtar, porque no se distingue de hurto la injusta vsurpacion de bienes con capa de pechos, y alcaualas quitar a muchos desvalidos, llevar el sudor de los inferiores, porque engorden los poderosos, y estos eran los estimados del Rey Nabucodonosor, los validos, y a quienes daua el primer lugar en su Monarquia: *Misit ad congregandos Satrapas,* y con auer hurtado tanto: *Quasi satis rapientes,* aun no se dauan por contentos, pretendiendo lisongear a Nabuco en el culto de la estatua: sea en horabuena este gouerno de vn Rey idolatra, tener Principes que desuellè a sus vasallos para engordar ellos, que no lo deue de ser de vn Christiano Monarca, y temeroso de Dios.

Hallose en la cumbre de la priuança Aman con el Rey Asuero, y pretendio echar cadenas al valimiento, para asegurarle mas, arbitrando para enriquecer, dixole vn dia quando juzgo a la Magestad gustosa de su flativa. V. Magestad aduertida, que por sus Reynos va cundiendo con

de-

Lira.

Esfer. 3

Caet. 17

Esfer.

P

demasia la generacion de los Iudios, son gente indomita, despreciadores de la Real Corona: conuiene que se extinga esta gente, o quitandoles la vida, como expreso en el texto, o despachandoles del Reyno, como se colige de la translation Hebrea, Chaldea, y de los Setenta: *Ut dimittantur*, que yo le ofrezco a V. Magestad para sus Reales cofres diez mil talentos de plata de los despojos: *Si tibi placet, decerne, ut pereat, & decem milia talentorum appendam ararijs gaze tuae: y los Setenta: Talentorum argenti.* O cruel ministro! O mal privado! pues para enriquecer al Rey arbitra con la perdicion, y destruccion de tantos, iniquo valido, que para engordar a vno quiso hazer tantos desvalidos, y acabar con tantos, pues como aduirtio Cayetano, fue pretender comprar las vidas de los Iudios: *Quasi emere volebat Iudaeorum vitam:* por ello fue justo castigo del cielo, el que no se configuiese su intento, ni perseverasse en la priuanga, mas muriesse miserablemente a horcado: q̄ priuados, y ministros deste porte que pretenden la perdicion de muchos por enriquecer al señor, es fuerza tengan desastrado fin. Lo contrario experimentamos en la escuela

de Christo, y q̄ establecio por sano gouierho, el que contribuya a vno que tiene para remediar a muchos.

Llegaron ciertos cobradores de rentas a pedir a la Magestad de Christo vn tributo, y aunq̄ no lo denia por supremo Rey, quiso passar por las comunes imposiciones de los señores, mandò al Apostol S. Pedro fuesse al mar, y pescasse con aduertencia de que en la boca del primer pez q̄ con el anzuelo cogiesse hallaria moneda para pagar por entrambos: *Vade ad mare, & mitte hamum, & cum piscem, qui primus ascenderit tolle, & aperto ore eius inuenies statuerem illum sumens da eis pro me, & te.* Pregunto yo aora, si por dos huvo de pagar, no pudiera sacarse la moneda de dos peces? Bien pudiera, pero iba estableciendo Christo este sano gouierho, quitar a vno para dar a muchos; pero no quitar a muchos para dar a vno; pero mi reparo està en que pues en el Apostolico Colegio auia bolsa comun para los gastos, y expensas de los Discipulos, y para limosnas a pobres: porque no mandò Christo que de esos bienes comunes se pagasse tributo al Señor para quiẽ se pedia. Agouardo Lugdonense hizo la pregunta: *Querit potuit, cum Dominus ex actoribus publicis*

Matth. 17.

Ester. 3.

Cant. in

publicis de oculis non dedit staterem, sed Petrum ad mare direxit, ut de ore piscis tolleretur? Y responde el mismo Doctor que hizo la pregunta, que Christo advertido quiso mas hazer milagro que defraudar de los bienes del Colegio, porque estos eran bienes comunes, la moneda que se pagaua intereses de vn particular señor, y quitar a muchos para enriquecer a vno, no era estilo de su casa, la moneda que se hallò en la boca del pece, ni era de bienes comunes, ni de pobres: Oygamos aora a Lugdonense: Quia dominici oculi in pauperes, & in dies festos expendebantur, &c. Sed omnipotenti virtute, quod vtrique pauperum non erat de mari tollere, & fisco reddere voluisse, & formam dare discipulis quam Ecclesie commendarent, Singular instruccion a Principes, y señores, que pedian al poderoso, al rico, al que tiene mucho para remediar las necesidades comunes, porque no se ha de acabar, y dar al traste con los inferiores, por las comodidades, y regalos de vno, para q̄ firuan a la ostentacion vana de su persona. Pide su Magestad donatiuos para poder llevar el peso de tanta guerra, como en las presentes edades experimentan estos Reynos, descarnense los poderosos,

Agouard.
Lugdun.
in cap. 17.
Matth.

los que tienen muchas rētas, cercenen de gastos por acudir al aprieto de los Reynos, y no sea todo optimir los desvalidos, y acabar mas a los debilitados, pues esto es pretender mas la destrucion de todo, que la conseruacion de los Reynos. Reconoce Christo desde vn mōte la flaqueza de muchas turbas, y para el milagro que huvo de obrar, quitò a vno para satisfacer la hambre de tantos: *Afferte mihi illos huc.*

DISCURSO V.

Que si solos panes, y peces fueron materia al combite deste dia, fue para instruirnos Christo, como auemos de acomodarnos con los tiempos, no pretendiendo mas regalo de lo que la ocasion permite.

Habet quinque panes ordeaceos, & duos pices.

MAndò Christo llevar los cinco panes de ceuada, y los dos peces que vn mozo tenia en su poder, cogiolos en sus manos, dio gracias al Padre, y auiendo mandado se sentassen las turbas, començò a repartir el pan, y los peces: recibian las partes los discipulos, y las iban distribuyendo en los combidados: lo que admiro es, que pudie-

pudiendo la Magestad de Christo, ya que sempeño a dar de comer a tantos millares milagrosamente, no les dio otros regalos en que poder ostentar su liberalidad, y generosa condición, pues pudiera darles platos de aves regaladas, carnes de varios guisados que sobre satisfacer la hambre, fueran de sacon al gusto, y admiracion a los comuidados, pues a su infinito poder, tan facil le fuera esto como el prodigio que obrò? Por que pues no quiso que fuesen mas que panes y peces los platos que en el combite se siruieron? La respuesta que muchas doctas plumas hallan a esta pregunta, es, que porque solo se hallaron en el desierto aquellos panes, y peces, y para satisfacer la hambre de los que la padecian en un paramo, bastaua esse manjar, con que enseñò Christo, y instruyò a los del mundo, que es menester acomodarse con los tiempos, y ocasiones, y donde no se halla regalo, no pretenderle, que en tiempo de hambre, y en el retiro de un desierto, bastantes eran unos panes, y peces, sin pretender mas regalo: por esso en la materia que se hallò, obrò el milagro Christo, no en otra extraordinaria, preciosa, y regalada.

Apellido de necio, y insi-

piente dio la voz del cielo, a aquel rico que se estava dando parabienes de los bienes temporales de que se hallaua prospero: *Stulte hac nocte repetunt animam tuam à te.* Y dando por llano con el sentir de muchos Doctores, era este rico el mismo que vestia purpura, y olanda, y comia esplendidamente, faltando a la piedad, y socorro de Lazaro médigo, fue sepultado en clinfierno, desde cuyas voraces llamas, pidio a Abraham le embiasse a Lazaro, para que mojando la extremidad del dedo en el agua, con su frescura refrigerasse los ardores de su lengua: *Pater Abraham mitte Lazarum, ut intingat extremum, digiti sui in aquam, ut refrigere linguam meam quia crucior in hac flama.* Y aduertiendo en esta peticion Chrsologo, halla que si bien fue necio, este rico en vida, descubrio serlo mas en las penas: *Stultus in vita diues, stultior inuenitur in pœna.* Necio fue este rico viuiendo en este mundo, pues tan mal supo portarse con sus riquezas, pudiendo a tan poca costa comprar los cielos, no supo, y que entòces le llamé necio no lo admiro; pero en las penas, en que estuvo su necesidad? Que llega a dezir Chrsologo, fue en ellas mucho mas necio: *Stultus in vita, stul-*

Luc. 16.

Chrsolog.

serm. 66.

Stultior inuenitur in poena, pues en q̄
 estuvo su mayor estulticia?
 Responde el mismo Crisolo-
 logo, en que siendo aquel lu-
 gar de penas, y tormentos,
 pidio en el regalos, y aliuios,
 siendo calabozo de ardores,
 pidio frescuras de aguas pa-
 ra refrigerar su lengua, siendo
 estancia irremisible de penas,
 ocupò el tiempo en ruegos, y
 peticiones infructiferas: *Modo
 rogas? Modo tibi tempus patienda
 est, non rogandi.* Dixo Criso-
 logo, porque se juzga por ne-
 cedad de marca mayor, pre-
 tender en tiempo de calami-
 dades, y penas, regalos, pues
 la cordura es ajustarse con los
 tiempos, y ocasiones, y el que
 està en penas irremisibles,
 padecerlas, pues sus culpas
 le condugeron a aquel mise-
 rable estado, y pues el rico
 pretendiò en el infierno rega-
 lo, llamele por extremo ne-
 cio: *Stultior inuenitur in poena.*

En la instruccion, q̄ la Ma-
 gestad diuina dio al santo Pa-
 triarca Noe de la fabrica de a-
 quella arca, vareo en que se
 guarecio en la vniuersal innu-
 dacion, aduertiole los anima-
 les de todas especies que en
 ella auia de encerrar, y llegan-
 do a tratar del sustento con q̄
 auian de alimentarse los dias
 que el diluuió durasse, dixo:
Tolle igitur tecum ex omnibus es-
cis, que mandati possunt, & com-

Genes. 6.

*portabis apud te, & erunt tam
 tibi, quam illis in cibum.* Encierra
 manjares para los brutos, y
 sustentarasle tu tambien con
 la misma comida que ellos co-
 mieron: singular precepto es
 este, pues parece auia de auer
 diferencia del sustento entre
 lo racional, y irracional, por-
 que el hombre ha de comer
 del manjar de los brutos? Ni
 los brutos, porque han de su-
 stentarse del pasto que los hó-
 bres? Aya para las fieras, ti-
 gres, leones, osos, carne: pa-
 ra corderos, y domesticos a-
 niales, yeruas, para las aues
 del ayre, grano para los hom-
 bres, pan, y segun esta distri-
 bucion aurà comida, segun las
 calidades, y naturalezas de
 todas; pero hazer comun el
 sustento de los brutos con el
 de lo racional, no se a q̄ fin?
 Parece riguroso mandato:
*Et erunt tam tibi, quam illis in
 cibum:* mas si bien se atiende,
 fue prouidencia diuina, y
 aun alicionarnos Dios como
 auemos de ajustarnos con
 los tiempos, y ocasiones, y
 que en vna apretura, y estre-
 chez, qual era el del arca, o-
 cupada de tantos animales,
 quando se pretendia no mas
 que escapar las vidas del aco-
 te del agua, no se auian de
 pretender los regalos, que se
 permiten en el desahogo del
 vniuerso, y en la tranquilidad
 del

del tiempo, y que se contentasse el hombre con el sustento del bruto, y el bruto passasse con el manjar que le diesen, en breues clausulas cifró la glosa toda la ponderación: *Et omnibus vefci cegit fames*, la hambre y la necesidad obligan a comer de todo, que en vn aprieto, en vn cerco, en vna carcel no se puede gozar de los regalos, y comodidades que en otros tiempos y lugares. El Autor de la obra de oro, dize: que si a caso se hiziera increíble el que Nabucodonosor comiesse tanto tiempo heno como las bestias del campo, quien estaua hecho a los regalos, y delicias de Palacio, que se le responde, que el tiempo, y la ocasion le obligò a acomodarse, y a comer aquel vil manjar: *Vt qui prius ei erant aspera, ac difficilia in tali dementia erant grata, adque facilia*, y juzgo por cordura grande el saber acomodarse los hombres con los tiempos, y ocasiones.

Quando el santo Profeta Elias habitaua en las corrientes de Charib, tenia la diuina prouidencia mandado a vnos cuervos le alimentassen, y sustentassen, y ellos prouidos por la mañana le lleuauan vna racion de pan, y vn taracon de carne, y a la tarde le boluian a llevar la misma

porcion de pan, y carne: *Corui quoque describunt ei panem, & carnum mane, & similiter panem & carnem vesperè*: Hallòse en vna ocasion el mismo Profeta Elias recostado sobre las raizes de vn arbol, siruiendole sus ramas de defensa a los ardores del Sol, y tan cansado que se entregò por vn rato al sueño, lleuole vn Angel vn vasso de agua, y vn poco de pan cocido en el rescoldo: *Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi: surge, & comede*, y el despertando vio el regalo que el Angel le truxo: *Ecce ad caput suum subinericens panis, & vas aqua*. Digno es de admirar este caso, y el ver que vnos cuervos eran tan piadosos para con Elias, que para sustento le lleuauan carne, y pan, y vn Angel tan escaso q̄ no se extendio su liberalidad a mas de vn poco de pan, y agua: porque fue preguntado esta diuersidad? auia mas piedad en los cuervos, que en el Angel? o hazian mas estimacion vnas aues de rapiña de Elias, que el espiritu celestial? no, porque vnos, y otros obseruauan los diuinos ordenes en sus execuciones, porq̄ pues dispuso Dios q̄ lleuassen no mas q̄ pan, y agua, quando tan cansado Elias, y gozandose con tanto regalo en las corrientes de Charib: Ter-
tuliano

3. Reg. 17.

3. Reg. 19.

tuliano satisface a mi pregunta, en las corrientes de Charib estaua Elias descansado en tierra fertil, bastecida, abundante de pan, y carnes, goze pues entonces del regalo de que la tierra estaua bastecida, en el tiempo en que el Angel le lleuò el pan, y el agua, fue quando Elias huya de la sangrienta persecucion de la Reina Getlabel, quando por librarse de sus rigores, caminaua por incultos paramos, por tierra fragosa, inaquosa, y esteril, y en ocasion de tanto conflicto, y en tierra tan aspera, era gran regalo vn poco de pan, y agua, que siendole facil al Angel llevarle regalados platos, no quiso para establecer entre los hombres este modo de portarse, y conformarse con los tiempos, y ocasiones; y aora Tertuliano: *Sed constitui oportebat exemplum, docens in tempore presura, & persecutionis, & cuiuscumque circumstantia Genophagis esse viuendum,* que es locura entender que el que esta en la campaña siruendo a su Magestad, ha de tener los regalos, y comodidades que en su casa, y el que se halla fuera de su patria, y en caminos, pretender hallar la quietud, que en su rincón es imposible, y el que experimenta los presentes tiem-

Tertul.

pos, quando todo vale a pelo de dinero, pretender portarse con la misma ostentacion, que algunos años pasados, quando valian las cosas a vn acomodado precio, esso es medir las cosas con razon, lo demas es proceder sin ella. Señores Licenciados, que están fuera de las casas de sus padres gastando sus haziendas, y plegue a Dios sea en su seruicio, y aprouechamiento en los estudios, y que no lleue la mayor parte el demonio, aduertan que deuen moderarse, y cercenar de regalos, y ostentaciones vanas, conformandose en todo con los tiempos: Oy nos instruye Christo en este modo de portarnos, segun lo pide la ocasion y tiempo, pues siendole tan facil el dar muchos regalos a las turbas que le siguen, quiso satisfacer su hambre solo con los panes, y peces que se hallaron: *Acceptit Iesus panes, & cum gratias egisset distribuit discumbentibus.*

DISCURSO VI.

Que es tan venturoso el limosnero en esta vida, que al passo que da recibe, y tanto monta dezir dio como recibio, y será tan dichoso en la otra, que será auentajado en fauores a otro genero de hōbres virtuosos.

Dixit Discipulis suis, colligite, quæ superauerunt fragmenta.

Que mayor evidencia, ni que testimonio mas patente sobre los lugares que expressan esta verdad en la Escritura sagrada, de que al limosnero, y piadoso se le multiplican los bienes al passo que los da a los pobres, que lo que oy experimentamos en el milagro que en el desierto obrò Christo, pues siendo no mas que cinco los panes, y los peces, los pobres, y necesitados como cinco mil, sin el numero de mugeres, y niños, de las sobras que mandò el Señor recoger, se llenaron doze canastas: *Impleuerunt duodecim cophinos fragmentorum*, y si me dizen, que esto fue por milagro, digo que son tambien milagros, todos los que haze Dios cada dia (que cada dia los haze en los

limosneros) pues al passo que le dan (que a Christo dan los que dan al pobre) los va colmando de bienes el mismo Iesu Christo, y el mismo dar es recibir, y si el limosnero alargava una mano para dar al pobre, ha de extender muchas para recibir los bienes que Dios le franquea: dixolo con misteriosas palabras el Chartusiano: *Nempè qui Christo aliquid dat, potius recipit beneficium quam impendit.*

Pidio Christo beuida a la muger Samaritana en el brocal del pozo, en ocasion que tanto la sed le aquexaua: *Da mihi bibere*, y ella estrañando la platica deste Señor por ciertas razones que para ello tenia no le dio el agua que le pedia, a cuya ocasion replicò Christo diziendo: *Si scires donum Dei, & quis est qui dicit tibi, da mihi bibere, tu forsitan petisses ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.* No parece corriete el discurso, ni formal la respuesta de Christo: si tu supieras, y alcançaras el don de Dios, y quien te dize: dame de beber, le pidieras a el, y te diera agua viuam? pues a mi entender no auia de dezir assi, sino si tu supieras la sed que tengo, te compadecieras de mi, y me dieras la agua que te pido, y no si supieras la grandeza del don de Dios, no es

Chart.

Ioann. 4.

es corriente el discurso? Pero que misterioso dezir, y q̄ palabras mas indicatiuas, de q̄ el dar a Dios es recibir dones suyos, por esso dize: Si conocieras la grandeza del don, midieras, porque recibirias al passo que dieras; y tanto mōta dezir Christo le pidieras como me dieras; porq̄ quanto damos a Dios, y quantas limosnas entregamos a los pobres, son otras tantas lenguas, que piden, y otras tantas manos, que reciben. Delgado el Cartusiano lo ponderò así: *Si scires donum Dei, id est, misericordiam, & gratiam Dei, qua tibi nunc offertur, per hoc quod Filius Dei petit à te potum.* Desuerte que el pedir Christo era ofrecer, y el recibir, dar: *Si scires donum Dei, & gratiam Dei, qua tibi nunc offertur, per hoc quod Filius Dei petit à te:* porque el recibir de Dios es dar a Dios, y pedir con la misma dadiua que damos.

Aduertencia merece aquel language de que vsò nuestro Redentor hablando con sus Dicipulos sagrados, y con todo el resto de los fieles, mandoles que den limosna, y al mismo tiempo les auisa, que preuengan sacos, q̄ no esten expuestos a la diurnidad del tiempo: *Date elemosinam, facite vobis saculos, qui non vete- rascent.* Yo vengo bien en la

aduertencia de la limosna, y piedad, para que de veras nos entreguemos a esta virtud; pero estraño el mandar nos Christo hazer sacos, y repositorios, si nos dixera, hazed limosna, y tratar de ayunar, de cercenar de gastos, de limitar de galas, y vanidades, pareciera corriente estilo, que pues doy lo que tengo, parece forçoso el tener menos? Esto juzgarà quien no huuiere llegado a saber que es ser limosnero; pero el que lo es, y socorre las necesidades de los pobres, estarà experimentado, que tiene tanto recibo en esse dar, que si da vn marauedi al necesitado, ha de preuenir muchos sacos, muchas alhajas para ocupar lo que recibiere: *Date elemosinam, facite vobis saculum.* Oigamos a Crisologo, que ilustra con sus palabras el pensamiento, pues hablando con los avaros y retenedores de bienes temporales, dize así: *Auare fac tibi sacculos, & fac inuente Deo, quia vti votis tuis annuit diuina Maiestas, & fac tibi sacculos erogando, quia quidquid pauper acceperit, Pater celestis suscipit.*

Aquel dezir la sagrada Escritura de la muger fuerte: *Manum suam aperuit inopi,* que; alargò la mano para socorrer al pobre, es marauilloso

Carth. in
c. 4. Ioan.

A. Annot.

Luc. 12

Chrysol.
serm. 25
Prom. 31

Hier.
Ecl. 15

al. 2.
32.

lo apoyo de mi assumpto; pues de la trãslacion Hebrea se lee: *Plures manus extendit ad pauperem*, que alargò muchas manos para socorrer al pobre. Dos manos dà la naturaleza a lo racional, y estas no son muchas, sino las necessarias; como pues alargandose la vna a dar limosna al pobre, o sean las dos en la mayor liberalidad: aunque la muger fuerte solo alargò la vna: *Manum suam aperuit inopi*, como son muchas las que alargò? *Plures manus extendit ad pauperem*: essa es la excelencia de esta virtud, que si con sola vna mano se dà limosna, han de ser muchas las que se han de alargar para recibir los dones que del pobre se originan. Oygamos a San Geronimo sobre aquellas palabras: *Ex tollite manus vestras*, que singularidad apadrina mi pẽsamiento: *Plus dat pauper quam accipit, nos damus panem, qui in ipsa die consumitur, & ille pro pane reddit nobis regna caelorum*; porque dar al pobre con vna mano, y recibir con muchas todo es vno, y tanto mõta dezir, es vno limosnero, como dezir, es recibidor, porque el dar lo poco, es recibir mucho.

Grãde lugar me ofrece el 2. libro del Paralipomenon capit. 32. tratase allí de las mu-

chas riquezas de que se vio colmado el Santo, Rey Ezequias, y hazese vna larga descripcion de sus crecidos tesoros: *Fuit autem Ezechias diues, & inclutus valde, & thesauros sibi plurimos congregauit argenti, & lapidis pretiosi, aromatum, & armorum vniuersi generis, & vasorum magni pretij, &c.* Y en esta conformidad va prosiguiendo el texto en referir mas, y mas riquezas de Ezequias, y concluye el capit. diziendo: *Reliqua autem sermonum Ezechiae, & misericordiarum eius scripta sunt in visione Isaiae filij Amos Prophete.* Los demas sucesos de Ezequias, y resto de misericordias estan escritas en las reuelaciones de Isaías. Lo que admiro aora en este lugar, y lo que puede ocasionar novedad al mas despauilado ingenio, es el dezir el texto, q̃ las demas piedades, y misericordias de Ezequias se hallaràn escritas en el libro de Isaías, pues con esso supone auer dexado escritas en este capitulo algunas, y en todo el se halla, que Ezequias alargasse la mano al pobre, subueniesse necesidades, socorriessse hambrietos, y sed de necessitados de beuida, vistiesse desnudos, ni hospedasse peregrinos; pues como dize el Escritor sagrado, q̃ las demas misericordias se hallaràn en el lib. de

Isaiés, no auiedo referido ninguna, pues lo que acabaua de dezir era el numero crecido de sus riquezas. Fue oluido del eseritor el no escriuir sus piedades, o sobradas las palabras, el resto de sus misericordias se hallaran en otra parte? No, que el Espirito S. gouernaua su pluma, y ni pudo auer descuido, ni sobra de palabras; mas para que nos cansamos en aueriguar donde estan escritas estas limosna, si estan escritas sus riquezas; porque rico vn sieruo de Dios, y limosnero todo es vno: y pues dexa el texto referidas las riquezas de Ezequias, có esso de xa escritas sus limosnas, pues al passo que se dà al pobre a esse se enriquece el limosnero: palabras me ofrece S. Ambrosio con que corroborar el pensamiento: *Eleemosyna erogatio lucrum tribuit eroganti, ditior enim fit vir misericors, postquam minus habere incipit, pauperibus largiend;* porque como las riquezas q̄ los sieruos de Dios poseen, no son para gozarlas ellos en ostentaciones vanas, en regalos, ni comodidades propias, como sucede a muchos ricos del mundo, tanto mōta dezir, vn sieruo de Dios se halla colmado de riquezas, como es limosnero, pues al passo que da a esse recibe.

S. Ambrosio
serm. 67.

Lo que resta aora por pro-

uar es la singularidad de faoueres con que el limosnero es auetajado en los cielos, a otro genero de virtuosos. Vn lugar de San Lucas me dà materia a esta ponderacion: aduier tenos en el nuestro Redentor soberano, que ganemos amigos en este mundo con las riquezas de que nos hallamos bastecidos, para que quando hagamos transito deste mundo al eterno gozo hallemos quien nos reciba en las eternas moradas: *Facite vobis amicos de mamona iniquitatis, vt cum defeceritis recipiant vos in aeterna tabernacula.* Lira dixo, que esta amistad auia deser por medio de la limosna: *Facere igitur amicos de mamona iniquitatis, est dare diuitias pauperibus.* Mi reparo es aora, y mi pregunta, que recibimiento es esse, que al limosnero se le à de hazer quando haga transito deste siglo al glorioso, y eterno, y quien le ha de recibir? *Cum defeceritis recipiant vos in aeterna tabernacula.* Dexadmelo dezir assi fieles, los ciudadanos de la gloria, y los santos Angeles del cielo han de salir alborcados al encuentro a recibirle, y a festejar su ascenso. Pues pregunto como de los Virgines, Martires, penitentes, y otro genero de virtuosos no se describe esta excekencia de que salgan a recibirlos los ciuda-

Lira. 164

Lira.

esalm.

ciuda-

ciudadanos celestiales, y de los limosneros si, pues a los demas se les dize: *Intra in gaudium Domini tui*. Entra agozarte en la gloria de tu Dios, por que ha de preferirse el limosnero a los demas? Yo no hallo otra razon mas de q̄ quiso Dios premiar esta virtud por grande, y auentajarla al resto de virtudes.

Atiendase a lo singular del apoyo: subio nuestro Redentor soberano a tomar possession de su gloria, y asiento eterno a la diestra del Padre, el dia de su dichosa Ascension, y para mayores glorias del triunfo, acompañaron a su diuina Magestad gran numero de Santos, los quales cortesefes preuiniendo la entrada a tan Magestuoso Señor, llamaron a las puertas de aquel eterno Palacio, diziendo: *Attollite portas Principes vestras, & eleuamini portae aeternales, & introibit Rex gloriae*. A Principes celestiales abrid essas puertas que ha de entrar por ellas el Rey de la gloria: dos vezes mandaron abrir, y otras dos replicaron de los cielos: *Quis est iste Rex gloriae? Quis est iste Rex gloriae?* Dezidnos quien es esse a quien apellidais Rey de gloria, para que le dexemos entrar? Y alfin informados era Christo, el que subia, abrieron los celestiales Palacios.

Bolued aora a los limosneros que ha tenido la Iglesia (dize Crisostomo) y no hallareis alguno a quien ayan hecho detener a las puertas de la gloria, ni preguntado quien era, y a Christo supremo Rey y Magestad soberana, se le detiene, y pregunta, quien es el que sube, que fue sin duda para hazer Christo mas glorioso el recibimiento de limosnero, que el de su misma persona. Oygamos toda la ponderacion a S. Iuan Crisostomo, pues hablando de las dichas del limosnero en el ascenso a los cielos, dize assi: *Huic multa cum facultate caelorum aperiuntur portae, ac velut regina ingrediente, nullus custodum ipsis in portis positarum, audet interrogare, quae sit aut vnde iter agat?* Grande encarecimiento de la virtud de la limosna, y grande excelencia de los limosneros, que a Christo le detengan en las puertas de los cielos, hasta saber quien es, y que el limosnero no solo las halla abiertas, mas le salgan a recibir los ciudadanos del cielo: *Magis* Chrysoſt. *verò illico suscipiunt omnes*, pro- *hom. 7. de* paeni. *figue Crisostomo, luego premios temporales en esta vida, y fauores excessiuos en la eterna patria gozará el limosnero; y q̄ sobre esta verdad, y logro de riquezas q̄ se consigue por medio de la limosna,*

Sermon para la feria sexta

aya tan pocos limosneros? Entiendan los pretendientes de bienes temporales que el dar a Dios es el mejor medio de aumentarlos. Hambrientos del mundo, que anelais por atesorar bienes, y afanaís por tener más, abrid los ojos a esta verdad, que no puede faltar, pronunciada por los mismos labios de Iesu Christo: *Date elemosynam & facite vobis sacculos,* y oy lo vemos puesto en practica, pues al dar no más que cinco panes, y dos peces se hallá despues, de aver comido tantos millares con doze espuertas de sobras: *Et impleverunt duodecim cophinos fragmentorum.* O piadoso Señor, oy lleuantastes los ojos desde la eminencia del mon-

te para reconocer las turbas que os figuen, y remedarlas, lleuantad los ojos mi Dios desde el eterno móte de vuestros cielos, ò inclinadlos para ver los fieles deste vuestro auditorio, para remedarlos, y pues vamos en seguimiento vuestro por el camino de vuestras leyes, no dexeis de mirarnos que a vuestros ojos seguraremos la compafsion, y a la compafsion sin duda experimentaremos vuestra liberalidad, enriqueciendonos con los auxilios de vuestra gracia, para que por tu medio vamos a ser consortes vuestros en el monte de la

gloria. *Ad quam nos perducat, &c.*



SERMON



SERMON

PARA LA
FERIA QVARTA DESPVES DEL
quarto Domingo.

Et prateriens Iesus vidit hominem cæcum.
Ioan. 9.

DEsobrigado oy el Hijo de Dios haze mercedes, pues saliendo del Templo, donde la ingratitude de los Fariseos, y su fiereza barbara auian cogido piedras para quitarle con ellas la vida; encontrandose con vn ciego, q̄ lo era desde su nacimiento, se detuvo muy de espacio a darle vista (grande piedad de Dios, pues no son nuestras culpas, con ser tan grandes, poderosas a represar las corrientes de sus misericordias.) Quien pecò Señor, este hombre, o sus padres (le dixeron los Discipulos a Christo) para que naciesse assi sin vista? Ni vnos, ni otros (les respondió el Redentor) no porque no tuviessen pecados; pero no se originò dellos su ceguedad: nacio sin vista, para que se descubra en el la grandeza del poder de Dios. Donde hallo que aduertir, que pues en el templo le ofendieron los Iudios, porque su poder no le ostentò el hijo de Dios en castigar tanto agrauio, y quiso mostrarle en dar vista al ciego: La respuesta es, que en piedades, y misericordias haze Dios alarde de su Omnipotencia, no en seueridades, y castigos. Dixole Dios a Moyses, en el tiempo que estaua

Sermon para la feria quarta

Exod. 6.

Lipò. in
sua Casen.

en Egipto tratando de la libertad de su Pueblo, para confortarle entre tanta rebeldia de Faraon: *Ego Dominus, qui apparui Abraham, Isaac, & Jacob, in Deo omnipotente: & nomen meum Adonay non indicavi eis:* yo soy el Señor que aparecio a los antiguos Patriarcas Abraham, Isaac, y Jacob, con el poder de Dios; pero no les di noticia de mi nombre, *Adonay*. Pues si ha dicho, q̄ se les mostrò Dios poderoso, *in Deo omnipotente*, q̄ quiere significar en que con el apellido de *Adonay*, no se les mostrò? Lipomano responde muy ami deseo. Mostròse Dios poderoso con los santos Patriarcas, porq̄ se mostrò con ellos piadoso en la liberalidad de millares de beneficios q̄ les franqueò; pero no se les mostrò con el nombre y apellido de *Adonay*; porque dize Señor formidable y justiciero. *Adonay* (dize Lipomano) *eo quod dominatur omnibus, vel quod timeatur à cunctis*, y si con este apellido se les mostrara, parece no se ostentaua Dios para cò ellos poderoso; ostentese poderoso porq̄ se mostrò misericordioso, porq̄ su poder Dios en beneficiar le descubre, no en castigar: diga pues Christo, que la vista q̄ dà al ciego serà vn pregonero de la Omnipotencia diuina, y sus glorias, no en executar fereridades con los Iudios. Escupio en tierra el piadoso Señor, y hume deziendo con la salua el poluo, formò vn poco de barro, y con el vngio las concauidades de los ojos del ciego, y le mandò se fuesse a lauar a la picina, o balsa, q̄ llaman de Siloe, ora fuesse con fines de experimentar su fe del ciego el q̄ no la ignoraua, o para exercitarle en el merito de la obediencia: fue, lauose, y cobrò vista. Pregantauanse los vezinos vnos a otros, si aquel era el ciego q̄ de puerta en puerta pedia limosna? Vnos lo afirmauan, otros dezian era famejante a el: Dios nos libre de la censura de vn vulgo, como quiera q̄ sea; y el referia sencillamente la cura: llamaronle a publico Còfistorio los Iudios, y a sus padres, para q̄ testificassen si era, o no era hijo suyo. Confessaron la verdad, aunq̄ temerosos, no se atreueron a narrar el modo de la cura, que a el se lo preguntassen dixeron, pues tenia edad para dezirlo: refiriola vna, y dos vezes el ciego, y ellos profiaron tercera: y el enfadado de dezirles el milagro, o por boluer con prontitud por el credito diuino, intrepido dixo: *tam dixi vobis*. Arrojaronle los Fariseos, y Escribas de la Sinagoga con desprecio. Buscòle el Señor para darle a coñocer, y para honrarle, que de los despreciados del mundo suele hazer Dios escogidos para su cielo. Hallòle Christo,

Christo, y dixole: Crees en el Hijo de Dios? Donde està? Repliquò el ciego. Y entonces Iesus: El que contigo habla es. Postrose en el suelo, y con suma reuerencia le adorò. diziendo: Creo en vos, y confieso, que se os deue deste gran milagro la gloria: la gracia es la que aora hemos menester nosotros, pidamosela a este Señor postrados, llevando el patrocinio de Maria santissima para que nos la solicite. *Aue Maria.*

*Prateriens Iesus vidit hominem cæcum,
à natiuitate.*

DISCURSO I.

Que aun quando la ingratitude de los pecadores le obligan a Dios a boluer las espaldas para castigarlos, al mismo tiempo su piedad no sabe dexar de fauorecer a otros para su remedio.

Aunque es tan de Dios la piedad, y misericordia, pues segun su naturaleza es bien hechor, tal vez le obligan las culpas de los pecadores su obstinacion, y rebeldia a executar seueridades para su castigo, pero aun quando mas despide centellas de enojos contra los malos està frãqueando luces de benignidad, y comunicando beneficios en utilidad de otros, y la misma mano con que està executando desabrimientos, està distribuyèdo beneficios de fuer-

te, que con vna misma accion fauorece a vnos y castiga a otros: esto experimentamos en el sol material, y en su carrera pues con vn mismo curso y andar llegando al ocafo dexa en tinieblas este emisferio, y alumbra a los Antipodas; no es pues marauilla que el Sol de Iusticia Christo confessamos esse modo de influir, negandose a vnos, y comunicandose a vn mismo tiempo a otros. Vnas palabras del Profeta Isaias dizen lo que estoy diziendo, pues donde el Profeta escriue: *Ecce Deus noster Vlionem adducet retributionis*, se lee del Hebreo: *Deus Vester Vlciscens Verat, & remunerans.* Vendra Dios castigando a vnos, y remunerando al mismo tiempo a otros. En fasis tiene aquella conjunció, &, con que el Euangelista S. Iuan atò la salida de Christo del Templo con el passar,

Isai. 3.

Sermon para la feria quarta

y ver al ciego : *Exiuit de Templo, & prateriens Iesus vidit hominem cæcum.* Boluio a ingratos, y rebeldes las espaldas, a los Iudios que en el Templo cogieron piedras para apedrearle, y con el mismo andar con que los castigò fauorecio al ciego mirandole. Donde aduirtio el Cardenal Toledo, que : *Egressus è templo miraculum à seculo non auditum edit, & ora persequentium confundens.* Con vna misma accion castigò Christo a vnos, y fauorecio a otros confundio la osadia, y ingratitud de sus perseguidores, y dio vista al pobre ciego.

Auisò el Angel a Ioseph, esposo de Maria, que a toda priessa lleuasse al Niño Dios a Egipto, porque Herodes auia resuelto la crueldad mayor que el mundo vio, y determinado la mas fiera tirania, que pudo caber en humano pecho, que fue passar a cuchillo, y verter la inocente sangre de quantos niños se hallassen en los confines de Belen, por quitar entre ellos la vida, del que vino a darla al mundo: *Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Aegyptum, esto ibi vsque dum dicam tibi.* Puede dificultarse aqui porque si el Niño Iesus era Dios no se ocultaua a los rigores de Herodes? Despues

en la edad adulta tantas vezes se escondio de la fiereza de los Iudios, que intentaron quitarle la vida, ya con piedras, ya con precipicio; porque aora no se hurta a la persecucion del tirano, y se esconde en Belen, ò se va a Ierusalen Corte de Herodes, pues sabe Dios librar a los suyos por medios contrarios, hallando en los riesgos mayor seguridad, que en lo que parecia mas seguro. En el buche de la vallena hallò Ionas la vida, y la crueldad en los marineros, que le arrojaron al sepulcro de las olas, y a lo profundo del mar: mas seguro estuvo Moyzes en casa de Faraon, siendo el mismo que le pretendio la muerte, que en casa de sus padres, que le engendraron, pues le expusieron a las corrientes de las aguas: pues si de todos los riesgos pudiera librarse Christo, porque no se escondio en Belen, o en Ierusalen? Responde Chriostomo, que el ausentarse este Señor no fueron temores de perder la vida, sino vn hazer açote de su ausencia, y castigo contra la sacrilega crueldad de Herodes, y al passo que mas se ausentaua del, a esse le castigaua mas seuero: *Sed longius progressus est, ut multò grauiorem stultitia sua reciperet visionem,*
dixo

Tolet. in
c. 9. Ioan.

Matth. 2.

Chriost.
hom. 8. in
Matth.

dixo la Boca de Oro, sea en hora buena castigo de Herodes el ausentarse Christo de aquella region; pero porque ha de ser mas el viage a Egipto, que a otra tierra, o Provincia? Sepamos que es Egipto? Lo mismo que angustias, y tribulaciones, assi se interpreta la palabra Egipto: *Aegyptus angustia, siue tribulationes.* Y Breconio dixo: *Aegyptus interpretatur tenebra*, que Egipto es lo mismo que tinieblas, y obscuridades. Ya està pues entendido el misterio. Vaya Christo, Sol de Justicia, a ilustrar a Egipto, a alumbrar con sus luces aquellas lobreguezes, a consolar tanta angustia con su presencia, y a enriquecer de gracia tanto afligido, y necesitado, de fuerte que con vnos mismos passos ausentandose de los distritos de Ierusalen castigaua a Herodes, y con los mismos iba a colmar de bienes a Egipto. Y agora Christostomo: *Hic verò descendens in Aegyptum, omnem illam regionem suo sanctificauit ingressu*, que a vn mismo tiempo, y cõ vna misma diligencia sabe Dios castigar a vnos, y ser piadoso con otros.

Arrojò Dios del paraíso (jardin de tantas delicias) a nuestros primeros padres, y mandò a vn Querubin defen-

dielle, y guardasse su entrada con vn montante de fuego: *Et collocauit ante paradisum voluptatis Cherubin, & flammeum gladium atque versatilem, ad custodiendam viam ligni vite.* Ruperto Abad con la agudeza que acostumbra, reparò en el dezir el texto, que la espada de fuego que vibraua el Querubin, se boluia a vna parte, y a otra: *Gladium flammeum, atque versatilem.* Pues porque ha de jugarse esta espada, y bolverse a vna, y otra parte? No fuera mejor que estuviera fixa y constante para herir al que osado quisiera dar passos para entrar en aquellas delicias, y hazer ingresso por las puertas del paraíso? Y ya que quiso Dios hazer de vna espada defensa, porque no fue de acero, y de penetrantes filos, y no de llama abrasadora? Responde Ruperto, que fue para ostentar Dios su piedad, y su justicia a vn mismo tiempo; porque en la llama ay calidad de alumbrar, y de abrasar: por esso sea la espada llama de fuego para rebeldes atreuidos, que abra-se, y sea luz que encamine, y guie al bien intencionado, boluiase a dar luz al bueno, assi que beneficiava por vna parte, y por otra abrasava, y castigava. Oigamos a Ruperto la ponderacion: *Ita nam-*

que

Rupert. *que iusti Dei est, quod ante pa-*
radisum flammæum gladium col-
locavit misericordia, vero quod
eundem gladium versalitem
esse voluit. Porque sabe Dios
 con vn mismo instrumento
 executar seueridades, y fran-
 quear beneficios.

Entrò Maria Magdalena
 en casa del Fariseo peniten-
 te, con aparatos de piedad,
 con preuencion de balsamos,
 copia de lagrimas, y mayor
 que todo, el dolor de su co-
 raçon arrojòse a las plantas
 de Christo, començò abesar-
 selas, y a vngirlas, con sus
 cabellos limpiaua lo que con
 sus lagrimas regaua, y con
 sus manos vngia, y el Fari-
 seo, que a tento estaua a todo
 por la opinion grande que de
 Christo tenia: mas por per-
 mitir tocarse de vna pecado-
 ra concibio de este Señor
 tambajamente, que ni aun
 por Profeta le imaginaua, y
 assi dezia en su interior: *Hic*
si esset Propheta sciret quæ,
qualis est mulier quæ tangit eum.
 Y leyendole Christo su cora-
 çon, resoluió reprehenderle, y
 solidarle en las riquebras de
 la Fee de su diuina persona
 para cuyos fines adierte San
 Lucas, que: *Conuersus ad mu-*
lierem dixit Simoni. Que buel-
 to Christo a mirar a la muger
 hablò a Simon; parece que
 olvidò nuestro Redetor en e-

Luc. 7.

sta ocasion las leyes de vrba-
 nidad, y cortesia, y que no
 obseruò los fueros de la co-
 mun policia, porque hablar
 con vno, y mirar a otro, se
 juzga en el mundo por sayag-
 ues estilo, pues lo politico
 es el que se mire al mismo
 con que se habla; pero estar
 yo hablando con Iuan, y mi-
 rando a Pedro, inurbaua ac-
 cion parece pues como Chri-
 sto mirando a Maria habla-
 ua con Simon? *Conuersus ad*
mulierem dixit Simoni. Misterio-
 so proceder fue en Christo,
 no inurbanidad en la suma sa-
 biduria, y santidad: hallose e-
 ste Señor entre dos enfer-
 mos, como aduertió San Gre-
 gorio: *Inter duos ergo egros*
medicus aderat. Al Fariseo ca-
 stigole con lo agrio de la re-
 prehension, con que deshi-
 zo su altiuez, de cuyo acha-
 que estaua enfermo, a Maria
 penitente, y enferma de a-
 mores de Christo, beneficio-
 la mirandola, y tras la vista
 lleuò consigo la absolucion
 de sus culpas, desuerte que al
 mismo tiempo que estaua ca-
 stigando a Simon con sus pa-
 labras, estaua beneficiando
 a Maria con sus ojos, pues el
 mirar de Dios, es para vsar
 de misericordia como lo està
 cantando el Profeta Rey: *Res-*
pice in me miserere mei: porque
 veamos como con vna mis-
 ma

S. Greg. in
 Cat. D. 1.

ma accion executá Dios castigos, y franquea mercedes: *Conuersus ad mulierem, dixit simoni.* Salga pues Christo del Templo, y buelua las espaldas a los Iudios obstinados, para su castigo, y sean los pasos que dá en utilidad y beneficio de vn pobre ciego, q̄ desde su nacimiento lo era: *Et prateriens Iesus vidit hominem caecum.* Sucesso digno tan para admirado, como para lastimado, que se niegue Christo luz diuina a Fariseos, y Escribas a gente docta, y entendida, y se franquee a vn mismo tiempo a vn humilde pobre cieguecillo, que los que estan en el templo, queden en tinieblas, y el que está fuera del, sea ilustrado; però no lo admiremos, que si los Fariseos eran pedrenales dados para el recibo de la diuina palabra, el ciego era de sana, y sincera conciencia; por esso es el beneficiado, y aquellos castigados, cada dia se experimenta en el mundo, el docto, el poderoso, el de calidad, por tibios en el camino de la virtud, ni reciben ilustraciones diuinas, ni fauores singulares del cielo, y vn pobrecillo, que trata mucho de su conciencia, y vna humilde viejeuela, de inculpable vida, en vn rincón del Templo, o en el de su ca-

sa, recibe auxilios soberanos de Dios, consolaciones internas de los cielos, y lo que a aquellos se niega por soberbios, al mismo tiempo se concede a estos por humildes; digno es de llorarse, y lamentarse eternamente.

DISCURSO II.

Que es diuerso el mirar de Dios a de los hombres, pues Dios mira donde no ay, para llenar, y enriquecer, y los hombres solo miran donde ay para recibir no dōde no ay, para remediar.

Et prateriens Iesus vi-

dit hominem caecum.

EN compañía de Christo nuestro bien iban los Apostoles sagrados, quando se detuvo a ver al ciego, y se compadecio del, para darle ojos, y de ninguno de los doze aduertió el texto miró al ciego, ni se lastimó de su falta, y cada que de privacion de vista, para interceder al Saluador solo la diessé, solo Christo fue quien le

Raport.
2bb. lib. 3
in Genes.

de mirò: *Præteriens vidit hominem cæcum*, y de esse mirarle tan cuidadosamente se originò la pregunta de los Discipulos, si el estar ciego, fue por culpas suyas, o lo fueron de sus padres? Y yo pregunto, supuesto que todos tenían ojos para ver, porque solo Christo fue quien vio la necesidad, y los Apostoles no la advirtieron? La respuesta que hallo es, que Christo era Dios, y Dios mira, y ve donde ay faltas, y carencias para remediarlas, y llenarlas. Los Apostoles eran hombre, y es condicion de hombres el no ver donde no ay, ni atender a necesidades, solo miran, y atienden adonde ay de quien puedan algun tiempo recibir.

Psalm. 120 Confiesa el Profeta Rey, que ha levantado los ojos a lo alto, y descollado de los montes: *Leuavi oculos meos in montes, vnde veniet auxilium mihi*. Pues porque, pregunto, ocupò sus ojos, y su vista mas en mirar a los montes, que a los valles llanos, o profundidades? Solo en los montes ocupa sus ojos David? Hallòse Christo en la cumbre de vn monte, y mirò levantando los ojos para ver vn crecido tropel de gente, que le seguia: *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset, quis*

Ioan. 6.

multitudo magna venit ad eum. La dulçura de Bernardo dize aora, atendamos a la diuersidad de fines con que miraron, y leuataron sus ojos David, y Christo, David leuantòlos para recibir, como el mismo lo confiesa en sus palabras: *Leuavi oculos meos in montes vnde veniet auxilium mihi*. Recibia mercedes de los montes, de allà me venian los auxilios, con que me fortalecia para las tentaciones, y por ello los miraua. Christo Señor nuestro leuantò los ojos, no para recibir, si para dar y remediar el hambre, y necesitados: *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset: vnde ememus panes, vt manducet hi*, porque David era hombre, y Christo Dios, y los hombres miran de donde esperan recibir: Dios mira para dar, y llenar vacios, y enriquecer. Oygameos aora a San Bernardo: *Leuavi oculos David in montes vt peteret. Leuauit, & Dominus super turbas vt impenderet*, porque es diuerso el mirar de Dios, que el de los hombres.

En los primeros periodos del libro del Genesis nos aduertte el Coronista Moyses, que auiendo criado Dios cielo, y tierra, la tierra estaua vacia, y sin el lleno de criatura alguna: *In principio*

S. Bernar.

Ecles.
1.º

Genes.

pio creauit Deus caelum, & terram, terra autem erat inanis, & vacua, no admiro lo pobre de la tierra, pues no la auia Dios adornado de plantas enriquecido de minerales, vestido de yerbas, llenado de animales. Lo que admiro es la translacion de los Setenta, que dize: *Terra autem erat inuisibilis, & incomposita*, que la tierra era inuisible, no se ocupauan ojos en mirarla, ni se via: pues porque si tenia ser, y era criatura, y elemento, que acabaua de criar Dios para madre común, para habitacion del hombre, no se via, ni registraua de criaturas? *Erat inuisibilis*, ya lo dexa dicho el mismo texto: *Erat inanis, & vacua*, no tenia plantas, arboles, minerales, edificios, alfin no tenia cosa alguna, y criatura q̄ no tiene, no es visible, no le vè, *erat inuisibilis*, no porque no podia verse, sino porque no ay ojos criados para ver a criatura vazia porque della no esperan, solo Dios, porque no tenia la tierra labio la vio para enriquecerla, y llenarla, y así dixo: *Germinet terra herbam virentem*. Oigamos la ponderacion al libro de la Iglesia Lugdonense: *Inuisibilis erat terra, non tamen Domini oculis, qui dicebat, germinet terra herbam virentem*, que no ay criatura

que vea otra, si no tiene, si es pobre, de quien no tiene que esperar recibo alguno.

En el texto de S. Iuan tengo observado vn singular apoyo deste assunto: Iban en seguimiento de Christo muchas turbas por el desierto, ora fuesen intercessales de su remedio, ora arrebatadas de su amor, reconocioles Christo sobre pobres, hambrientos: *Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset*, tratò al punto del remedio de todos, porque a todos los coñocio necesitados, *ut manducant hi*. Pues en verdad que no a todos les faltaua. Vn moço, auia entre ellas, como aduertio San Andres, que tenia cō que remediar su hambre, y aun con que satisfacer la de otro, pues se hallaua con cinco paves, y dos peces: *Est puer unus hic, qui habet quinque panes ordeaceos, & duos pisces*. Luego todos no estauan necesitados. Pues como Christo al que tenia no le vio, pues no le exceptò de la necesidad común en las palabras: *ut manducant hi*, y los Apostoles sagrados tuvieron ojos para ver a este q̄ tenia, y no los tuyiò para ver la hambre de tantos q̄ en seguimiento de Christo la padecian? Ya està respondido en mi assunto: los Apostoles era hōbres,

y como tales les faltauan ojos para ver necessidades, y los tenian para ver entre tantas vno solo que tenia; Christo era Dios, y no tenia ojos para ver donde auia, y los tenia para ver los vacios para llenarlos, y enriquecerlos, despertando su piedad, no solo los ojos exteriores, mas tambien el interior afecto, para remediarlos: como aduertio el Cardenal Toledo: *Oculos subleuat, ut multitudinem cibandam maximam videat, non solis corporeis oculis, sed etiam interioribus ad miserendum: Por esso solo Christo fue el que vio al ciego para darle vista exterior del cuerpo, y interior del alma: Prateriens Iesus vidit hominem caecum.*

Y a vista deste desengaño no se desengañan los que en el mundo tienen los poderosos en el, y los validos, que el llevarse los ojos de los que tienen, y arrastrar a muchos, solo es porque tienen, y sino buelua la rueda la fortuna como sucede por muchos cada dia, y dexeos tan pobres, que no tengais vn pan para llevar a la boca, y vereis si ay quien tenga ojos para miraros, ni vista para veros, aunque seais propria sangre, deudo muy cercano, no abrà ojos de criatura que os mire, por esso solo a Dios se ha de seruir, solo

en su piedad esperar, que tiene ojos de Padre piadoso, y para ver trabajos, para remediar vuestras necessidades, y para llenar vuestros vacios, por esso el solo vio al ciego: *Vidit hominem, &c.*

DISCURSO III.

Que ser fuerte entre flacos no es valentia, ni mostrar bondad entre malos, es excelencia; lo digno de elogios es ostentar valor entre fuertes, y descollarse en virtud entre santos.

Quis peccauit hic, aut parentes eius, vt caecus nasceretur?

E Sta interrogacion, y pregunta de los Apostoles encerrò defectos, que no se veian, pues se refirieron pecados: *Quis peccauit?* Y defectos que se veian, pues le publicò la ceguedad, que tan manifesta era a todos: *Vt caecus nasceretur?* Pudiendo hazer la interrogacion sin tratar de pecados, ni publicar el defecto, y falta de ojos de aquel ciego: *Quare hic sic natus est?* Era modesta pregunta, y sin emboluer genero de imperfeccion; mas dexaronse llevar en esta pregunta los Apostoles de la comun corriente de la

la naturaleza, que es querer campear a vista del ageno defecto, fue descubrir gozauan ellos de la viua claridad de ojos, faltandole a aquel moço a quien Christo miraua, ostentar la inculpabilidad de vida con las faltas que juzgauan origen de aquella ceguedad, pues motiuados del auer oido dezir a su Maestro en la cura del paralitico: *Iam noli amplius peccare.* Sacaró por consecuencia que tambien aquella ceguedad deuió originarse de pecados: así lo aduirtio Crisostomo: *Venerunt ergo ad hanc interrogationem, quia*

in prius supra paralyticum curans, dixit ecce sanus factus es, non ultra pecces, y no viene a ser exceléncia ostentarse con vista a vista de ciegos, ni bueno a vista de malos, no es valentia serlo entre flacos: lo grande, y digno de elogios es ser valiente entre fuertes, campear en virtud entre santos, y descollarse en exceléncia entre perfectos.

Refiriendo la sagrada Escritura aquel glorioso triunfo que obtuvo Dauid de aquel feroz gigante, que tenia amenazado a Israel de antemano, hizo larga discripcion de sus armas, dixo, que iba vestido de hierro aquel torreó de carne desde el vertiente de la celada hasta la planta del pie,

y no quiso passar en silencio su altura, y descuello, pues ni aun vn palmo que excedia de seis codos quiso dexar aduertir: *Altitudinis sex cubitorum, & palmi.* Pues a que fin tanto cuidado en relatar la fortaleza, las armas, y altura del gigante? Responde el Abulense, que fue para descubrir có esto, y hazer notorio el valor de Dauid, y su robustez, que tanto mas campeó su esfuerzo, y fue glorioso su vencimiento, quanto mas valentia y grandeza auia en el gigante, porque el mayor esfuerzo es ser valiente para con gigantes, que no fuera valentia en Dauid si venciera a vn pigmeo, por esto fue tan aclamado su triunfo, porque fue valiente con vn tan esforçado varon qual era Golias. Y agora el Abulense: *Hic ponitur mensura istius viri ad significandam victoriam triumphi Dauid, potuit pugnare contra virum tam fortem, & tanta magnitudinis:* porque la mayor gloria es ser valiente con valientes, y esforçado con fuertes,

Fueron los hijos de Iacob Simeon, y Leui a vengar la aleuosia del rapto de su hermana Dina, passaron a cuchillo al Príncipe de Siqué, y a todos sus ciudadanos, y llegando a noticias de Iacob esta açaña, quando se juzgó auia

1. Reg. 17.

Abulen. in lib. I. Re. c. 17. q. 5.

Genes. 34.

auia de celebrarla por grãde, y aclamar sus hijos de valerosos, les dixo con sentimiento quan mal sentia de aquella accion, y el odio, y aborrecimiento que en los pechos de los Cananeos despertarian para con el: *Quibus patratu audacter Iacob dixit ad Simeonem, & Leui; turbastis me, & odiosum fecistis me Cananeis,* pues porque esta açaña, que al parecer tanto auia de celebrarse, la desprecia Iacob? Aduiertale en la circunstancia del hecho, quando los hijos de Iacob entraron a vengar el agrauio en la ciudad de Siquen, y a ver sangre de tantos, fue en la ocasion q̄ aquel Principe, y los ciudadanos estauan circuncidados, y fue al tercer dia despues de recibida la herida, quando el dolor los tenia mas congoxados: *Et ecce die tertio, quando grauissimus vulnerum dolor est.* Assi que quisieron mostrar su esfuerço, y su valor, quando los de Siquen, se hallauan mas flacos, y ostentarse valientes para con enfermos, esso mas fue descubrir flaqueza, que fortaleza, mas cobardia que esfuerço, por esto Iacob sentia mal deste hecho, porque es sobra de flaqueza, pretender creditos con flaquezas, y desmedios agenos. Oygamos la ponderacion a

San Zenon Veronense: *Glorietur qui volet secundum istam iustitiam, verum tamen sciat quia misero est miserior, qui miseris ditatur alienis.* San Geronimo dixo: *Satis imbecillum est aliorum imbecillitate niti,* no ay mayor miseria, que pretender creditos con miserias agenas, y virtud con defectos de otros.

Esta es caridad Farisaica, como le descubrio en aquella parabola que refiere San Lucas: *Phariseus stans hac apud se orabat: Deus gratias ago tibi, quia non sum sicut ceteri homines, raptores, iniusti, adulteri, velut etiam hic publicanus.* Señor doios gracias infinitas, porque no soy como otros hombres, usurpadores de bienes agenos, injustos en sus procederes, ni como este publicano, que presente tengo: agora pregunto que pretende este Fariseo? No otra cosa q̄ creditos de bueno, segun esto, no es virtud, no es santidad la que quiere lucimiento con descreditos agenos, pues como aduertio Chrisostomo, si es malo el que pretende creditos entre malos se haze peor, si es bueno, se en soberuece, y assi no viene a ser jamas bondad la que quiere serlo entre pecadores: *Quia si sit peccator, sit letior criminis in vento collega, si sit iustus*

Zenon Veronens.

S. Geron.

Luc. 13.

Chrisost.

Cat.

iustus extollitur per aliena crimina inductus de se magna putare.
 Y assi es mas digno este genero de pretension, de bondad, y vituperios, y afrentas, que de aclamaciones gloriosas.

Pero lo grande, y lo digno de elogios es la virtud q̄, entre virtudes campea, la santidad que entre Santos se descuella, sin pretender el sujeto en publicidad de los luzimientos. Despues del triunfo de su resurreccion, preguntò Christo a San Pedro, quando el resto del Colegio Apostolico le seguia, allà en las margenes del mar de Tiberiades, si le amaua mas que todos? *Simon Ioannis diligis me plus his?* Pues esta pregunta no pudiera auersela hecho Christo en muchas ocasiones en presencia de los Fariseos, y Escribas? Muy a tiempo parece fuera allà en el huerto quando este Apostol se ostentò tã valeroso defensor de la vida deste Señor, que llegando a prenderle, sacò vn alfange, y arrojò en el suelo la oreja de Malco, pudiera Christo hazer examen de su amor, porque le dexò para allà en las margenes del mar: en la mano està la respuesta en nuestro assumpto, porque manifestar los quilates del amor de Pedro, entre quien no amaua a Christo, quales eran

los factilegos Iudios, no fuera excelencia deste Apostol, ni blason glorioso suyo, mas al tratar entre tantos Discipulos de Christo, que tan finamente amauan, fue lo raro de su ardiente caridad, y por esso aduirtio Eutimio, que no hizo Christo la pregunta, porque ignorasse su amor, que no se le esconde la mas retirada caridad de las criaturas, mas fue porque supiesen los demas que les excedia Pedro en amor, y que por esso le premiara con el Pontificado: *Simon Ioannis diligis me plus his?* y aora Eutimio: *Ostendens, quod non tamquam ignorans, aut illis non credens, dicebat quae dicebat: Cum optimè nosceret feruorem dilectionis eius erga se: sed ut ipse, et omnes cognoscerent.*

Quiso el Principe celestial cifrar en breues clausulas las perfecciones de la esposa santa y las ventajas tan conosciadas, con que excedia a toda perfeccion, y santidad, y dixola: *Odor unguentorum tuorum super omnia aromata*, la fragancia de vuestras virtudes, despidе tanta suauidad de olor q̄ entre las aromas preciosas se exala, y campea: *Odor unguentorum tuorum super omnia aromata*, reparò Guillelmo Abad, en q̄ no dixo Dios que esta fragancia salia, y se manifestaua entre açufre, o otros fuer-

Eutim. in
 cap. 21. in
 Ioan.

Cant. 4.

Guillelm.
 Abbas. in
 4. Cant.

res, y ofensiuos olores: porq̄ claro está que no fuera esta excelencia grande de vn alma santa, mostrar fragancia entre desabrimiento de aromas, mostrarla entre preciosos balsamos, y delicados unguentos, es lo grande, y lo digno de elogios: *Redolet super omnia aromata, sed non super sulfura, & ceterorum*: porq̄ mostrar perfeccion entre imperfecciones, no es excelencia descubrir virtud entre pecados, no tiene nada de grande, mostrar santidad entre muchas virtudes, y santidad, es lo plausible, y lo soberano, y lo digno de eternos elogios.

En el libro de Iob entra el Espíritu Santo refiriendo sus virtudes y excelencias, diciendo allí: *Vir erat in terratus nomine Iob, & erat vir ille simplex, & rectus, ac timens Deum, & recedens à malo*, auia vn varón en la tierra de los Hasitas (q̄ era tierra de Gentiles) sencillo, recto en su vida, y sobre todo muy temeroso de Dios, y cuidadoso sobre manera de no hazer jamas cosa mal ordenada: q̄ mas, pregunto, auia ya q̄ dezir deste hombre? Pues en breues periodos se cifran sus excelencias? Parece que no, pues sin embargo no se ha dicho nada: por referir está lo digno de elogios, y lo q̄ solicita blasones de grandeza; pe-

ro dezir de Iob q̄ era virtuoso entre Gentiles en tierra de idolatras, *in terra Hus*, no es elogio crecido, lo que se figue es quien sobre manera le descubre grande: *Erat que vir ille magnus inter omnes orientales*: quien pregunto, eran estos orientales que entre todos ellos salian, y campeauan las virtudes deste dechado de paciencia? Responde Origenes, que los que abitauan en los orientales districtos, eran aquellos antiguos Patriarcas Abraham, Isaac, y Iacob, y resto de Santos de aquellas edades, esta era la cifra de las excelencias de Iob, ser perfecto entre tantos Santos, descollarle en virtudes entre tanto colmo de perfeccion es asombro de bondad: Oigamos ahora la ponderacion a Origenes: *Hic ergo de genere optimo ex partibus Orientis tamquam si diceret, omnibus qui sunt in partibus Orientis generosior, atque melior fuit, nobilior, hic atque sublimior erat*, que los creditos mayores de vn sujeto, es q̄ luzga entre grandes luzes; pero no es que se descubra luz entre tinieblas. Creanme señores, que la pobreza agena no les enriquece, ni las faltas del proximo no los haze santos, ni la ignorancia del necio haze entendido y sabio, ni es buen modo de acreditarse cō faltas agenas:

Orig. in la
Iob.

Ambr.
Cet.

genas: porque referir las defechas de su proximo, y sus miserias para parecer mejor, no es estilo que se platica en la escuela de Dios, es condicion Farisaica, y como hombres los Discipulos se dexaron llevar oy de su corriente humana, sacando a plaza defectos, y publicando ceguedad de aquel hombre, y pecados de sus padres, ò suyos: *Qui peccauit hic aut parentes eius, ut cæcus nasceretur?*

DISCURSO IV.

Que sacar à publicidad faltas, y defectos de vn sujeto, quando el Principe, ò superior, pretende hazerle merced, y honrarle, es condicion propria de demonios.

Quis peccauit hic aut parentes eius, ut cæcus nasceretur?

M Irò Christo al ciego con fines de darle vista, y con deseos de restituille los ojos, que no le dio la naturaleza, y antes de obrar el portento, preguntaronle los Discipulos la ocasiõ de su ceguedad, y si tenia origen en pecados suyos, ò los tenian los de sus padres? A cuya pregunta llamó S. Ambrosio: *Stolidã interrogatio*, pregunta indiscreta, y inconsiderada, porq realmente es inconsideracion grande publicar defectos, y

sacar faltas a plaza de vn sujeto: porque si bien esto en todo tiempo es malo, pues se opone a la caridad, es sobre manera malissimo, en tiempo, y ocasion q se le pretende hazer alguna merced, y franquear algun beneficio, como en la ocasiõ presente, q trataba Christo qual Principe soberano, hazer vn gran fauor a este ciego, qual era el darle vista, y los Discipulos comenzaron a publicar culpas, y a referir defectos, q fue como echar embargos a la liberalidad de Christo, y atar las manos a la distribuiciõ de sus fauores: q aunq los Discipulos sagrados, por ser sumamente piadosos, es sin duda no harían cõ estos fines la pregunta: es cõdiciõ de hombres quãdo el Principe, ò superior trata de hazer mercedes, publicar demeritos para impedir las, y estan aborrecible vicio el ser estorbo para q se frãquen mercedes, q es diabolica calidad, y condicion de demonios,

Deseò Dauid hazer mercedes a alguno de la casa de Saul, por entrañable amor q auia tenido a Ionatas, y con estos fines preguntò vn dia a los que le assistian: *Nūquid superest aliquis de domo Saul, ut faciam eum eo misericordiam Dei?* Dezidme por vuestra vida? A quedado alguno de la casa de

2. Reg. 9.

Ambros. iij. Cat.

de Saul, en quien poder hazer empleo de mi liberalidad, y franquearle algunas mercedes? Respódióle vn criado, q̄ t̄abien lo auia sido de Saul, llamado Siba, si ha quedado. Sepa V. Magestad q̄ ay vn hijo de Ionatas, pero es coxo: *Dixitque Siba Regi superest filius Ionata debilis pedibus.* El Rey no preguntò mas de si auia alguno de aquella casa, y la respuesta directa, y inmediata a la pregūta, era dezir: vn hijo de Ionatas ay q̄ se goza viuiente sin passar a mas, si preguntara Dauid la disposicion de su persona, el talle, y forma del cuerpo, viniere en su lugar, y a tiempo el dezir era coxo: *Debilis pedibus*, pues porq̄ respódió fuera de lo q̄ le preguntò? Porque oyò de los labios de Dauid queria hazer mercedes al que viuiesse de aquella casa: *Vt faciam cum eo misericordiam*, y dexandose llevar de su inclinacion mala Siba, sacò defectos a plaça sin preguntárselos, para que fuessen estorbo a la liberalidad del Rey, y pusiessẽ embargo a las mercedes que queria hazerle, juzgando q̄ si dissimulara esse defecto, auia de reprehenderle despues el Rey? *Nē forte increpauit Siba dicens: cur adduxisti ad me talē virum*, dixo el Abulense, que es calidad de hombres malos publicar faltas pa-

ra estorbar mercedes, y impedir beneficios de superiores.

Auiendo desterrado Dios à Adan del Paraíso, puso a las puertas del vn Querubin con vna espada de fuego, para que defendiessẽ su entrada, y el gozar de aquella amenidad de bienes nuestros primeros padres: *Et collocauit ante paradysum Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendam viam ligni vite*, y advertiendo en este hecho San Iuan Chrysostomo, y este genero de guarda que puso Dios a las puertas de aquella amenidad, dixo, q̄ el Querubin se auergoçaua, y le salian colores al rostro, y estaua como corrido de tener aquel oficio: *Erubuit custodiam*, pues porque se corria del oficio que Dios le dio de guarda del Paraíso? El Angel no està siẽpre obediẽte ala volũtad diuina, y pẽdiente del querer de Dios? Assi lo està cãtando Dauid: *Ministri eius, qui faciunt voluntatem eius*: Como pues llegò a estar como en afrentosa ocupacion, por estar guardando aquellas puertas? No ay que embarazarnos en la respuesta, sabiendo el oficio del Angel, que es guardar de males a los hombres, y solicitarles bienes por todos los caminos posibles: entre-

Abulens.
in q. lib. 2.
Reg. in c. 9

Genes. 3

Chrysost.
in Gen.

Psalm. 102

Thom.
cat.

entregar pues Dios a vn Angel esse officio en que auia de exercer impedimento de gozar el hombre de las dichas, y bienes del Paraiso, hazerle guarda de los regalos, y delicias de aquel jardin, fue darle officio contrario a su naturaleza por ser de diabolicos espiritos el impedir gozen los hombres de beneficios, no de Angeles buenos: *Erubuit custodiam*, por esso sin duda llamò Christo a Pedro demonio, pues quando este Señor tratò del beneficio de la vniuersal redencion, de verter su sangre, y dar su vida por el linage humano, puso impedimentos Pedro, y estorbos a esta merced singular, diziendo: *Absit à te Domine non erit tibi hoc*, y Christo le dixo: *Vade post me Satana*: porque conõcio este Señor ser traza del demonio, y diabolica inspiracion, el dizir esto Pedro: Oygame al Angelico Doctor la ponderacion: *Dominus namq; volens ostendere quòd propter salutem hominũ, debet eius passio fieri, & quòd solus Satanas Christum pati nolebat, vt genus non saluaretur humanum, Satanam nominauit*: porque es muy deste mal espiritu, es condicion propria suya el estorbar mercedes quando el Señor pretende hazerlas.

Mandò Dios al Sacerdote

Iesu, hijo de Iosedec, se desnudasse del abito penitente de que estava vestido, y se vistiesse, y adornasse de los ornamentos Pontificales, para boluer a exercer el officio de sumo Sacerdote, de que estava priuado, y refiriendo este suceso el Profeta Zacharias, nos aduertte, que al punto que Dios tratò de restituirle a la Dignidad Pontificia, y hazerle esta merced, se puso el demonio a la diestra del Põtifice para hazerle cargos, y publicar quantos defectos, y faltas supiesse del: *Et Satan stabat à dextris eius, vt aduersaretur ei*, donde aduertio el Doctor Sã: *Vt aduersaretur ei, id est, vt accusaret*. Es aora mi reparo, porque si el demonio sabia faltas del hijo de Iosedec, no llegò a hazerle cargos ante el Tribunal diuino, y apresentar memoriales, cõtra el, antes que Dios tratasse de restituirle a la Dignidad Pontificia? Fue sin duda el esperar esta ocasion para insinuar, como es calidad del demonio, y condicion suya el publicar faltas quando sabieren franquearle algunas mercedes a criaturas, y concederles algunos fauores, para que estos defectos siruan de estorbos, y impedimentos a la liberalidad del Señor, por esso en esta ocasion

Zach. ar. 3.

P. Sã in 3.

Zachar.

son el demonio acusava, y Dios defendia: *Hunc locum capit, & qui defendere, & qui opprimere vult*, dixo el Padre Sã.

Y que imitadores del demonio ay en el mundo, tratais para hõra de vuestra persona, lustre de vuestro linage, y calificacion de vuestra limpieza pretender vn habito, ò vna Cruz de la Inquificion, y estando ya para salir el despacho despues de auer gastado muchos ducados en prueuas, sale vuestro aduersario presentando vn memorial en que os infama, y deshonra, y quizà falsamente, y son menester nœuas diligẽcias, nœuos gastos, retardandose muchos meses el despacho: cõ q̄ resarcirà estos daños este mal intencionado? Esta es calidad diabolica, que no es possible sino q̄ està el demonio apoderado de semejante porte de hombres: *Et Satan stabat à dextris eius, vt aduersaretur ei*: Tratais de vna Prebenda fiado en vuestra suficiencia, ò en el fauor del valido, con fines de recogeros a vna vida quieta donde poder seruir a Dios, y tener vn pedazo de pan con que passar, y el malicioso desacredita vuestra vida, y disminuye vuestros estudios. O diabolica calidad! publicar faltas para impedir las mercedes, y aunque los dicipulos

no hizieron con estos fines la pregunta, descubrieron en ella la calidad de hombres, q̄ auiendo de rogar a Christo le diera vista, trataron] de defectos, y pecados, que eran ocasion de estorbo a la liberalidad de Christo: *Quis peccauit, hic, aut parentes eius, vt cæcus nasceretur?*

DISCURSO V.

Que quando parece que Dios ciega a criaturas, dà luz, dà ojos, y vista clara: al contrario son los fauores del mundo, pues quando dà ojos, quita la vista y ciega.

Et liniuit lutum super oculos eius.

ENtregõse Christo a la cura deste ciego, escupio en tierra, y de su saliuua santa, y el poluo amaisò vn poco de varro, y llenò con el las concauidades, y vacios del lugar de los ojos de aquel ciego: opuesta diligencia parece esta, y medio contrario a los fines de conseguir vista aquel mozo, pues quando tuuiera clara y cristalina vista, el varro se la empenara, y quitara, que es materia opuesta a la diafana composicion de los ojos, y a las claras lunas dellos, y por effo parecia mas solicitar de nœuo su ceguedad,

1.º loco. c.
in Epist.
Canon.

dad, ò impedir la, que pretenderla, y sin embargo desto vemos que consiguio este ciego vista clara, y hermosa, como el mismo lo confesò, diciendo: *Lani, & Video*: però no ay que admirarlo, que son prodigios de la poderosa mano de Dios, pues quando a nuestro entender ciega, y quita los ojos, dà vista clara, y cristalina: porque en siendo dadiuas, y mercedes suyas, aunque sea vn poco de barro lo que dà, es dadiua con luz y claridad, siendo assi, q̄ quando los hombres dan aunque sean cosas preciosas, aunque den ojos, ciegan, y quitan la vista.

Veamos en primer lugar las luzes, y claridad de las dadiuas de Dios: en breues clausulas cifrò esta verdad el Apostol Santiago, diciendo, q̄ todo don, y dadiua preciosa se origina del padre de las luzes: *Omne datum optimum, & omne donum perfectum de sursum est descendens à Patre luminũ*. Si quiso el Apostol blasomar de la liberalidad de Dios, porq̄ no le llamò Padre de las misericordias? Bien frequente apellido que cada dia le damos, y llevamos entre nuestros labios: *Pater misericordiarum*. Llana està la respuesta: el porque no le dà esse titulo es, porque aqui el Apostol

no trata de misericordias, y piedades de Dios, de perdon de culpas, ni de remission de castigos, sino de dadiuas: *Omne datum optimum*, y como todas las que de su mano se originan van acompañadas de luzes, y claridad, ò ellas mismas tienen mucho de resplandor, aunque la dadiua sea no mas que vn poco de barro, siendo dadiua de Dios lleva consigo la luz, y diafanidad con que al mismo tiempo que la gozamos, gozamos de mas luz, como quiera que sea la dadiua suya: por esso le llamò Santiago Padre de las luzes quando se introduce dando assi lo pensò, y ponderò S. Dionisio: *Ex ipso enim bono lumen est, unitas atque imago, itaque lucis nomine spiritu bono celebratur*: porque no ay dadiua

de Dios que con ella no recibamos luz, y claridad. *Dionis. lib. de diuin. nomin. c. 4.*

Dio voces Christo a Pablo desde essa region aerea, diciéndole, *Saule, saule quid me persequeris?* A cuyos ecos cayò Pablo despavorido del cavallo, diosele a coñocer Iesu Christo, mandole entrasse en Damasco, porque alli se le instruiria en lo q̄ auia de hazer, y exercicio en q̄ auia de ocuparse para dar los primeros passos en la senda de la virtud, y lo q̄ admiro en este successo es, q̄ antes de hablarle

Act. 9.

el Señor a este perseguidor de su Iglesia, y antes de arrojarle del cavallo, y antes de mandarle cosa alguna, le cercò de luzes, y rodeò de celestiales resplandores: *Et cum iter faceret contigit, ut appropinquaret Damasco, & subito circumfulsit eum lux de caelo*, y aduertenos alli el mismo texto, que Pablo quedò ciego, pues abiertos los ojos no veía cosa alguna: *Apertisque oculis nihil videbat*; pues si no veía, si quedò sin vista, à que fin fueron las luzes, y resplandores del cielo? Misterio tuvo, dixo S. Agustín mi Padre, no veía las terrenas luzes, no los rayos del Sol que ilustran este emisferio, pero ni se le escondian los celestiales resplandores, quedò ciego para ver cosas humanas, y abrió ojos para diuisar cosas diuinas, no tenia ojos para ver hombres terrenos, y recibió vista para ver vn hombre Dios en el cielo, y aora el gran Doctor: *Eo tamen tempore quo cetera non vi-*

S. August. *debat, Iesum videbat*: porque *serm. 4. de conuers. Paul.*

el cegar de Dios es dar mas vista, pues es menester mas vista para ver lo celestial, que lo terreno, y crece mas mi poderacion, en que en aquellos tres dias que Pablo no vio, vio mas que en todo el resto de su vida quando tuvo ojos claros para ver, pues

siente el Angelico Doctor q̄ en estos tres dias fue arrebatado al tercer cielo: *Manifesto apparet quod Apostolus habuit has visiones in principio sua conuersionis in illo triduo*, y afirma el mismo Pablo, que no se permitio a vista humana ver lo que el vio en aquellos dias: *Neque oculus vidit, neque auris audivit*, assi que quando Christo cegò a Pablo, pues *aperitis oculis videbat*, mas que quando la naturaleza le dio ojos para ver, pues con ellos vio menos, y mas quando Dios le cegò.

S. Th. 2. 2. q. 175. art. 3.

La contraria, y opuesta condición hallamos en el mundo, pues los hombres quando dan ojos ciegan, lo precioso de sus dadiuas son tinieblas, y sombras para no ver el que las recibe. Singular es el apoyo que tēgo obseruado para satisfazer ami assumpto: dixo el Rey Abimelech a Sara, que auia dado mil reales a Abraham para que le comprasse vn velo que siruiesse de cortina para cubrir sus ojos: *Genes. 20. Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit in velamen oculorum*: Procopio dixo, que fue pagar el Rey a Sara, y satisfacer el agrauio que le auia hecho, y la honra que le auia quitado en mirarla: porque vna muger honrada parece descreditos, solo con dexarse ver de hombres, y la historia Ecclēsiastica

Genes. 20.

fiastica dize, q̄ aquel velo era mortaja, *vt exillis mille argenteis emas iudaria ad sepeliendum te*, vna mortaja que siruiesse a sus funerales, y entierro, y fue como dezir, que muger que se dexò ver, ya no se deuia tratar como viuiente, si como difunta, pues su vida estriua solo en esconderse a ojos de hōbres, q̄ en esto estriba la vida de la hōra, y menos males no viuir, q̄ viuir sin hōra, y dexādo diuersidad de explicaciones, que doctas plumas dan a este lugar, es de aduertir a mi intento, y en prosecucion de mi assunto, que a la palabra *velamen oculorum*, le responde en el Hebreo otra que equiuocamente significa velo, y ojos, y como adierte alli la misma historia Ecclesiastica, el velo que mandò dar Abimelech a Sara, fue vn paño precioso bordado de muchos ojos, para que se cubriessse, y vendassse los suyos Sara: *Potest dici velamen multorum oculorum, scilicet quod illud velamen esset multorum oculorum*, grande dezir por cierto, y coñocido de fengañō de las dadiuas del mundo, pues quando los hōbres llegan a dar ojos, es para cegar, y no ver quien los recibe: *Velamen multorum oculorum*, y el texto, *hoc erit tibi velamen* pues los fines que tuvo Abimelech en darle esse paño,

fue para q̄ con el se cubriessse Sara, y dandola ojos la cegó: discurrid aora por las dadiuas de criaturas, y hallareis que quanto mas preciosas mas ciegan al que las recibe, ciega la dadiua a la amiga para q̄ no vea la ofensa que haze a Dios, y quan hollada anda su honra en la republica: ciega a la casada para que no vea el agrauio que comete contra su marido, al juez le ciegan los ojos los presentes, y los doblones, para que nō vea el pleito, y la justicia del pobre, y sentencia en fauor del rico, porque le da; al ministro de justicia le ciega para que disimule con el culpado hallandole en fragante delito: porque puso en sus manos vnos reales de a ocho: al q̄ ha de votar en la cathedra le vendā los presentes los ojos, para q̄ no vea la justicia del oppositor, auiedo leido con ventajās coñocidas: al fin a todos ciegan las dadiuas, para que obren contra justicia, y no vean la ofensa de Dios, y quāto mas preciosas mas cubren los ojos; no son assi las diuinas q̄ van acompañadas de luces, y aunque sea vn poco de varro, si es dadiua de Dios, da ojos: *Liniuit lutum super oculos eius.*

DISCURSO VI.

Que mirados de cerca los engaños del mundo, son desengaños para aborrecerlos, y atendidos, y mirados de lexos, son engaños para apetecerlos.

Et liniuit lutum super oculos eius.

Que dichoso varro con el que Christo dio vista a este ciego, pues no solo a el le siruio de ojos, mas a nosotros nos aclarará la vista, y seruirá de antidoto a nuestras enfermedades, y de desengaños a nuestras lobrequezas: tan cerca se le puso al ciego que el mismo varro quiso fuesse materia a la forma de sus ojos: no perdamos de vista aora aquella sentencia del Sabio, que dize que lo precioso, y estimable deste mundo no es mas que vn poco de lodo: *Tamquam lutum estimabitur argentum*, y como Christo, sabiduria infinita, sabe que todas las cosas deste mundo, lo rico, lo estimable, lo recreable del, es vn poco de varro, y náda, ponerle a este ciego tan en los ojos el lodo, fue a mi entender para que visto tan de cerca lo mas precioso de la tierra lo esti-

masse como lodo, le siruiesse de desengaño, y ocasionasse aborrecimiento: porque es sin duda miradas las cosas del mundo de cerca abren los ojos, y siruen al desengaño, quanto miradas de lexos por la distancia engañan, para apetecerlas.

Que fines, pregunto le motiaron al demonio quando se introduxo tentando a Christo en el desierto, a subirle a vn monte alto, y descollado, y desde alli mostrale los Reynos, riquezas, magestades, y glorias deste mundo: *Iterum assumpsit eum diabolus in montem excelsum valde, & ostendit ei omnia regna mundi, & gloriam eorum.* No fuera mejor para consecucion de sus fines, llevarle a los mismos Reynos a que experimentasse sus Coronas, a que por vn rato gouernasse sus Monarquias, a que tocasse con sus manos el oro, plata, piedras preciosas, y alajas de inestimable valor, y se recreasse con sus glorias, y se entretuyesle con las veneraciones que le tributassen las criaturas? Porque quiso que de lexos lo viesse todo, y no lo experimentasse de cerca: *In montem excelsum valde, ostendit ei*, ardidoso anduvo a mi entender, no ignoraua el demonio que el mundo de cerca experimentado, y vil-

Sap. 7.

Christo
Cat. D.

Matth.

12.

tas,

tas, en la aproximacion sus glorias, como todas son engaños, solicitan ellas mismas aborrecimiento; pero miradas de lexos parecen algo, y essa apariencia despierta al deseo, y auia la voluntad a gozarlas, y porque pretendio que Christo las apeteciese, se las mostrò de lexos, no de cerca, que fuera contraria diligencia a su intento, si le llevara a que las tocara, y experimentara proximas: donde aduertio Chrysostomo, q̄ aun el mostrarselos, no fue los mismos Reynos, y riquezas, sino las partes donde estauan para encender con esso mas su deseo: *Ostendit autem ita, non ut ipsa regna, vel ciuitates eorum, vel populos, vel argentum, vel aurum videret, sed partes terre in quibus, vnum quodque regnum, vel ciuitas posita erat.* Y esta ostension fue instantanea, como aduertio San Lucas: *In momento temporis,* porque miradas de espacio, y de cerca las glorias del mundo, ocasionan mas aborrecimiento que deseo, quanto miradas de lexos, encienden la voluntad a su estimacion.

Gustosos salieron los hijos de Israel de Egipto, esso indican las palabras: *Profectique sunt filij Israel de Ramasse in Socoth.* porque experimentauan los males de la dura ser-

nidumbre de Egipto, y sin embargo desta verdad, vimos que después se quexauan, aun gozando el pan del cielo, manà que liberal Dios les llouia para su regalo diciendo, quisieran mas comer en Egipto las ollas de carnes comunes, y cebollas toscas, que aquel sustento llouido del cielo: *Quis dabit nobis escas Num. II, carniu? Bene nobis erat in Aegyptio,* pues si en Egipto padecian tanto, y experimentauan los rigores de vn Rey impio, y tirano, y en el desierto gozauan la libertad, y dulce trato de la casa de Dios, y el regalo de su piadosa mano, que sabia a quanto podian desear, como eran tan barbaros, que apetician los manjares brutos de Egipto? No es dificil la respuesta en nuestro assũpto. Quando estauã en Egipto, por que tan de certa experimentauan aquellos males, facilmente vinieron en la pretension de Moyfes, q̄ solicitaua su salida, y gustosos dexaron la Egipto; pero como en el desierto miran aquellas regiones de lexos, sus males a vn experimentados por atendidos en tan gran distancia, les parecian bienes, y los bienes del desierto por de cerca les motiuauã a despreciarlos, que es mas q̄ cierto, que los engaños del mundo, mirados

Chrysos. in
Cat. D. F.

11.

dos de lexos , parecen algo. Mirò el prodigo desde la casa del padre las delicias del mundo muy distantes , y apartadas; fuese a gozarse en ellas, trocádo lo celestial por lo terreno, esso es el *Abijt in regionē longinquam* , donde advirtió Chrisologo , que no busquemos los lexos del mundo, por que no hallaremos en ellos

Chrisol. ser. 2. deprodi.

fino engaños: *Ne bonum patrem, ne genitorem pium deserentes ad mundi longinqua , & nimis per grina tendamus* , que es infipiencia grande dexar el retiro , y regalo de la casa de Dios , por los engaños del mundo , que mirados de lexos parecen algo , y mirados de cerca, son todo apariencia.

Aduertencia merece, y mas que comun desvelo , aquel mandar Christo a sus Apostoles fuesen al mundo a enseñar , y predicar: *Ite, predicate in vniuerso mundo omni creatura.*

Marc. 16.

Claro está que no podemos dexar de confessar , fue grande , y eroico exercicio , el ocuparse en convertir almas, predicar la Fè , dilatar su verdad, abrir los ojos a la ceguedad humana , para caminar en la senda de la virtud; pero ya los Apostoles auian dexado al mundo , y recogidose al sagrado de la casa de Dios:

Matth. 19.

Reliquimus omnia , secuti sumus te , porque les manda boluer

otra vez al mundo, pues parece que el retirado del , no deue reïterar el enlodarse en su barro , que es muy pegajoso, y muchas las contingencias, y riesgos que ay en habitar entre malos? Delgado Chrisologo dixo , que a mas de los fines que tuvo Christo en embiarlos a predicar el Euangelio , tuvo otros singulares, en que boluïessen otra vez al mundo , que fue para que acabassen de aborrecer sus engaños , tratados de cerca , si a caso tenian algun genero de afecto a ellos , porque mirados de lexos , y del retiro de la casa de Christo , pudieran ocasionarles algun deseo, y aficion , pues para que de nuevo aborrezcan las possessiones del mundo terrenas , alajas , y todas sus vanidades, bueluan a tratarlas de cerca, q̄ con la nueva aproximacion a lo temporal , engendran tanto odio , y aborrecimiento en sus coraçones contra ellos , q̄ incontrastables perseueran en el diuino seruicio , y en la escuela de Christo. Oigamos a Chrisologo la ponderaciõ:

Hic est quod eos Dominus videns eximisse se mundo ad mundum reuocat, remittit in mundum, dicens ite in mundum vniuersum predicate Euangelium vniuersa creatura, porque no hallò Christo mas valiente medio para que los

Chrisolog. serm. 85.

los suyos cobrasen nuevo aborrecimiento al mundo, q̄ mandarles ir otra vez al mundo, porque sin duda son defengaños mirados de cerca sus engaños.

A quantos ha sucedido que inspirados del cielo dexaron el mundo, y se recogieron al yermo de la religion, y despues de algunos años afectaron la libertad, suspiraron por el siglo, diziendo: O quien se viera sin el yugo de la obediencia para viuir con desahogo, ò quien con el dominio de possessions terrenas, para mi regalo, descanso, y comodidades, y sucedio (a mas de dos que, ò por defectos personales, ò por invalida la profesion por alguna essencial circunstancia) boluer al siglo, y apocos meses ya no se hallan en el, vanseles los ojos tras el abito que vistieron intentan boluer otra vez à aquel dicho estado, buscan medios, pretenden el rincón de vna celda con gran solitud, puede preguntarseles a vno destos; pues amigo no suspirauais por el mundo, no deseauais la libertad, el viuir sin sujecion? Si, pero ya he visto el defengaño, miraua entonces el mundo de lexos, y experimentando de cerca he hallado en lo que imaginaua gusto, tanto acibar, y en

lo q̄ imaginaua comodidad, tanto azar, que confieso no ay estado ni mas seguro, ni mas verdadero q̄ el de la casa de Dios, todo lo del mundo es falacia, todo mentira, todo no mas que apariencia, y engaño.

Hasta en vn paxarillo hallaremos apoyado mi assumpto, pues desde que le encerraron en la jaula està afectando la libertad, aquel trauesear por ella, sacar la cabecilla entre las varillas, tentarlas con su piquillo vna, y muchas vezes, no es otra cosa que pretender salir de aquel encerramiento, y trepar por los ayres, que es su elemento por donde buelan otras aues, sucedio el dexar impésadamente la puertecilla de la jaula abierta el que cuidaua de su prouidencia, dio vn passeio por su region, gorgedò con la libertad en que se hallò despues de tantos dias de encierro; pero a pocas horas ya se hallò como apessarado de auer salido, buelue a la casa del dueño, rebolea sobre la jaula, y finalmente a pocos lances entra otra vez en ella; pues simple auquilla no deseauas gozarte en la libertad de tu elemento, no viuias con perpetuo mouimiento con estos fines? Porq̄ boluiste otra vez a la prision? Si la naturaleza le huviere

huviere dado lengua capax de hablar, sin duda respódi-
ra, que boluio a la jaula, por-
que juzgò por mas dichoso
estado el del encerramièto, q̄
el de la libertad, pues en este
estoy expuesta a la flecha del
cazador, estoy expuesta a los
riesgos del auer de rapiña, pa-
dezco el cuydado de buscar
la comida, y beuida, y en la
jaula sobre el no faltarme es-
to, viuia libre de las demas
contingencias. Creedme fie-
les, que son apariencias, y en-
gaños quanto ay en el múdo,
y el que mas de cerca lo experi-
menta, mas sin sabores; y a-
cibares halla en el lo seguro
son bienes indefectibles, que
son los de la casa de Dios, y

se compran con penalidades
vna eterna vida, y para moti-
uar sin duda al ciego Christo,
y a aborrecimiento a todo lo
terreno, le puso tan en los o-
jos el barro que del mismo se
los formò en quien se signifi-
can todos los aueres tempo-
rales: *Linuit lutum super oculos
eius*, abramos pues los ojos
fieles a los engaños terrenos
viuiendo con desassimio a
las cosas del mundo, solo lo
celestial es lo durable, solo a-
quellos bienes son los verda-
deros los permanentes, y e-
ternos, los que auemos de
pretender adquirir por me-
dio de la gracia, q̄ es el cami-
no para gozarnos dela gloria:
Ad quam nos perducatur, &c.



SERMON



SERMON

PARA LA

FERIA SEXTA DESPVES DE
la Dominica quarta de Quaresma.

Domine ecce quem amas infirmatur.

Ioan. cap. 11.



Retirose el Hijo de Dios a la soledad, por refrenar sin duda con su ausencia el furor q̄ las maravillas, q̄ obraua, auian encendido en los pechos de los Fariseos, y Escribas. En este tiempo enfermò vn hõbre llamado Lazaro, a quien con extremo amana Iesu Christo. era hermano de Marta, y Maria: y esta Maria fue la q̄ vngio al Salvador los pies, y piadosa con sus cabellos se les enjugò: no quiso passar en silencio este seruicio el Euangelista, porque gusta mucho Dios se refieran los de sus siervos para remunerarlos. Y viendo las dos hermanas q̄ la enfermedad apretaua a Lazaro, resoluieron representarsela a Iesu Christo; cifraron el auiso en breues clausulas, pues solo contenia: Señor, mirad q̄ està enfermo a quien amais (q̄ quando las peticiones se hazen a quié tiene tantas obras, sola vna seña basta.) Oyò Iesus el auiso, y con estar en compañia de sus Apostoles, solo el supo de la enfermedad del amigo: *Audiens autem Iesus.* Pues porq̄ el solo supo del trabajo? No sè si diga, fueron zelos de la piedad crecida

da de nuestro Dios, querer oír solo las peticiones de los conflictos, y desconuelos de sus criaturas: porque el solo es quié puede, y sabe remediarlos; pues los hombres ni saben, ni pueden. Puso Dauid este titulo al Psalmo 45. *In finem filijs Core pro arcanis Psalmus*: Psalmo por las cosas escondidas, secretas, y arcanas: y comiençale así: *Deus noster refugium, & Virtus, adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis*: Dios nuestro, refugio, y virtud, que sois el que en las tribulaciones nos consolais, y librais de los ahogos de calamidades que nos sobreuienen. Pues para dezirle a Dios esso el Profeta Rey, era menester aduertir que el Psalmo era de cosas escondidas, y arcanas? Si, que si son memoriales en que se representan trabajos de criaturas, y tribulaciones de affigidos, quiere Dios sean muy en secreto, que no los oygan, ni los sepan hombres, que es malograrse el tiempo de referirlas, y ser la petició infructifera, pues se haze a quien ni puede, ni sabe remediarla. Esta aduertencia puso Christo en el texto de San Mateo: *Tu autem cum oraueris, intra in cubiculum tuum, & clauso ostio, ora Patrem tuum in abscondito*, no oyga la peticion quien no puede despacharla. Toda la ponderacion es de San Ambrosio: *Qui se in abscondito vult rogare, quoniam salus est, qui abscondita, & occulta cognoscit*. Y bien aduertidas las hermanas Marta, y Magdalena preuendrian sin duda al mensagero que solo a Iesus refiriesen el trabajo de su casa, pues solo el auia de remediarle: *Audiens autem Iesus*. Detuiose sin embargo el Redentor dos dias en aquel lugar, dixo, no moriria desta enfermedad Lazaro: mas de ella resultaria grande honra, y gloria a Dios. Boluamos a Iudea, dixo a sus Dicipulo, hizoseles de mal a muchos, ora fuesse amor de su Maestro, a quien auian querido apedrear quatro dias antes, ò amor proprio, por no exponerse al riesgo de perder la vida, mas animandoles el Señor diciendo: doze horas tiene el dia, y auran sin duda mudado de parecer. Luego les dixo, como Lazaro dormia, y por no auer entendido que sueño fuesse, le explicò: al fin fue a Bethania, mostrò Thomas su valor en ollar inconuenientes. Llegò al castillo Christo, instruyò a Marta en la Fè, y despues llorò con Magdalena: fue al sepulcro, mandò quitar la losa que le cubria, diò voces; llamò al difunto, obedecio, salio Lazaro viro de los calabozos de la muerte; admiraron todos el milagro, dieron gracias a Dios los piadosos, y interessados. Agora

Matth. 5.

S. Amb. in
Psal. 45.

neces-

necesitamos nosotros de que su diuina Magestad nos franquee la luya, la intercessión de Maria Santissima es medio eficaz: *Aue Maria.*

Domine ecce quem amas infirmatur.

DISCURSO I.

Que es Dios tan liberal, que sus mercedes siendo graciosas, quiere que parezcan de justicia, y el hombre es tan escaso, que lo que deue de justicia, quiere dar a entender es de gracia.

Despacharon las dos hermanas Marta, y Magdalena vn breve memorial, para que se presentasse en el Tribunal de Christo, tan ceñido de razones, que no contenia mas clausulas que estas: *Domine ecce quem amas infirmatur.* Señor, aquel a quien amais está enfermo, no parece cuerda la petición: porque a mi juicio auian de dezir; aquel que os ama le sigue oprimido vna graue enfermedad; y esto fuera proponer seruicio para esperar merced; pero dezir, aquel en quien auéis hecho empleo de vuestro amor está enfermo, para despertarle a piedad. y hazer-

le merced de la salud, no parecia acuerdo? Pero advertidas las hermanas, no pudierán auer dictado memorial mas conforme a la diuina condición, el amar Christo a Lazaro fue graciosa liberalidad deste Señor, el venir a darle salud, ò resucitarle difunto, fue tambien graciosa merced suya; pero quiso que su misma gracia, y empleo de su amor, pareciesse deuda, y así la propusieron como si fuera seruicio, aquel a quien amas *Ecce quem amas*, y el venir Christo a su remedio, deuda de justicia: porque es Dios tan liberal en sus mercedes, que siendo graciosas quiere parezcan de justicia, y pagas de algun seruicio; así ponderò San Agustín mi Padre el: *Ecce quem amas: non enim amas, sed deseris*, amarle son empeños a socorrerle: lo contrario passa en los hombres, que lo que deuen de deuda, y justicia quieren dar a entender es gracia.

Esta liberalidad de Dios, y el querer parezca su graciosa

S. August. in Cat.

Genes. 22.

la merced deuda la hallare-
mos apoyada en aq̄el celebre
sacrificio del Patriarca Abrahã:
mandole Dios a este su amigo
lleualle a su hijo a la corona
de vn mōte, y en ella sobre vn
altar se le ofreciesse el sacri-
ficio: *Tolle filium tuum unige-
nitum quem diligis Isaac, & va-
de in terram visionis atque ibi of-
feres eum in holocaustum:* In-
tanme los deseos de saber:
porque si llegada la execu-
cion auia de estorbarla el
mismo Dios, y suspender el
braço del Padre, para que
los filos del cuchillo no
maltrataran al hijo, a que
fin fue el mandarle se le o-
freciesse? Con que intento
pretendio el amago, pues no
se le escondia a Dios la per-
fecta obediencia deste san-
to Patriarca? Ruperto Abad
responde ami pregunta di-
ziendo, que en las futuras
edades auia Dios de dar su
Hijo al mundo para su re-
medio, que vestido de car-
ne le redimiesse con su san-
gre, y porque no pareciera
dadiua graciosa, si forçosa o-
bligacion, recompensa de v-
na deuda, y paga de justicia,
dispuso, que vn hombre le
ofreciesse vn hijo en sacri-
ficio, para que quando diessse
Dios el suyo diuino se dixes-
se, pagaua el seruicio de a-
berle ofrecido a el vn hom-

bre vn hijo humano, asì lo
ponderò Ruperto: *Quæ fuit* ^{Rupert. la}
in quam ab homine unigenitum ^{de trin. c.}
sibi filium immolari, ut suam ip- ^{oper.}
se filium iusta vicissitudine deberet
homini, que es antigua condi-
cion en Dios, disponer las
cosas en utilidad de criaturas,
desuerte que quando llegasse
a hazer la merced pareciesse
no gracioso beneficio, sino
es paga, y deuda de algun ser-
uicio.

Auia en Sarepta vna viu-
da de piadosas entrañas, y
de sana conciencia, deseaua
Dios remediarla en tiempo
de tanta hambre, como ex-
perimentaua aquella region,
por culpas de muchos, man-
dole al Profeta Elias la diu-
na Magestad fuesse a pedirle
limosna, y la pobre señora no
tenia mas que vn puñado de
arina, y quatro gotas de acei-
te en vna alcuzilla, obedien-
te el Profeta llegò a la pobre
viuda, pidiole limosna para
satisfazer su hambre, y ella
afligida juzgando por poco
quanto en su casa tenia para
alimento de tan gran hues-
ped, respondiòle, asseguroos
Señor, no tengo en mi poder
mas que vn puñado de arina,
y quatro gotas de aceite, que
aora estaua recogiendo es-
tos palillos, y ojarascas ma-
teria para vn poco de fuego,
y hazer vna tortilla de la a-
rina,

rina, con que mi hijo, y yo daremos remate a nuestras vidas. Andad dize el Profeta, y de esta poca de arina, amasad para mi en primer lugar vn panecillo, y obediente la viuda, y caritativa, puso por execucion lo que el Profeta le dixo: siguióse luego el milagro la abundancia de arina, y de aceite, con que quedó rica aquella casa: *Hidrie farina non deficient, nec lectritus olei minuetur.* Deseo agora saber, porque si Dios queria enriquecer aquella piadosa, y pobre viuda, mandò a su Profeta fuesse a pedirle limosna, no viniera mas a cuento el que quando llegó Elias hallará ya la casa bastecida de arina, y aceite con que poderse mostrarse liberal la viuda, y limosnera? Ignorava por ventura Dios la piedad de aquella sierva suya? Claro está que no, pues porque para hazerle vna merced tan grande, quiso le precediesse aquel pequeño seruicio de alimentar con aquella poca arina al Profeta? Ya está respondido en nuestro assumpto, porque pareciesse la liberalidad de Dios, y su merced, deuda, y paga de vn seruicio, no gracioso beneficio, donde advirtió San Ambro-

sio, que si es lo comun el que la paga corresponda a la deuda, y el seruicio de la viuda fue en arina, y azeite, estos bienes se le multiplicaron, no otros. *Denique nulla plus tribuit, quam illa que de filiorum alimentis paruit Propheta, & ideo quia nulla plus contulit, nulla plus meruit.* Porque se vea a todas luzes, como Dios pretende en sus mercedes, parezcan deudas de seruicios, sus liberalidades graciosas.

La opuesta condicion hallaremos en los hombres, pues lo que denen hazer de justicia, quieren dar a entender es de gracia. Dio la vida nuestro Redentor soberano en el arbol de la cruz por el linage humano, quedó pendiente aquel Sacrosanto cadaver de aquel precioso madero, y advierte el Euangelista S. Mateo, que el mismo viernes en que espirò este Señor, siendo ya tarde, fue vn hombre rico natural de Abarimatia llamado Ioseph, al Presidente Pilatos, y le pidió el cuerpo de Christo para enterrarle: *Cum sero factum esset, venit quidam homo diues ab Arimatia nomine Ioseph, hic accessit ad Pilatum, & petit corpus Iesu*, y auiendo dexado advertido San Mateo que este Ioseph era rico: *Homo di-*

S. Ambro.
ad Virg.
l. 4. c. 2.

Matth. 27.

ues: San Marcos dize 'que era hombre principal, y noble: *Nobilis Decurio*: Pues a que fin estas aduertencias de que era rico, y noble? La Glosa responde diziendo, que Pilatos era juez de tal calidad, que no negociauan con el, sino es los ricos, y los nobles. *Quia ad praesidem nisi diues accedere non poterat*, infeliz republica por cierto donde los ministros son de calidad, que no negocian con ellos, ni alcançan cosa de justicia sino los ricos, y poderosos, al fin entrò Ioseph, hablò a Pilatos negociò el que le diessè licencia para enterrar el cuerpo de Iesus: el reparo es aora, en que la ley mandaua, que despues del Sol puesto, no quedassen los cuerpos de los condenados en el suplicio, y en cumplimiento de la ley, lo executò assi Iosue con el Rey de la ciudad de Hay: *Regem quoque eius suspendit in patibulo, usque ad vesperam, & solis occasum, praecepitque Iosue, & deposuerunt cadaver eius de cruce, y por no ignorar esta ley los Iudios, aduerto San Iuan, que le auian rogado a Pilatos, mandasse quebrantar los crucificados para quitarlos de las cruces difuntos, assi por la ley, como por la solemnidad grande de la Pascua: Rogauerunt Pilatum, vt frangeren-*

tur eorum crura, & tollerentur. Y aadiò Teofilato que estaua escrito en la ley, el que no se pudiesse el Sol pemaneciendo los cadaueres en el suplicio: *Sic videbatur in lege ne occideret sol in hominis suplicio*, pues si la ley mandaua se quitasse el cuerpo del sentenciado de la cruz, y en cumplimiento della mandò Iosue quitarle en la justicia que executò, sin rogarlo nadie, porque a Pilatos es necesario que le ruegen despues de puesto ya el Sol: *Cum sero factum esset, venit quidam homo.* Iosue era vna estampa del Hijo de Dios, segun esso, claro està que auia de cumplir hasta vn apice de la ley; Pilatos era hombre, y mal juez, y deuiendo de justicia quitar los cadaueres de las cruces, quito que le rogasse vn rico, y noble, y da a entender con esso que era gracia, y merced lo que hazia, no justicia, ni cumplimiento de vna ley.

O juezes del mundo, ò ministros de republicas, y que estrecha cuenta auéis de dar a Dios que lo que de justicia se deue, queréis venderlo a precio de intereses, de presentes, de ruegos, de porfias, y asistencias de pretendientes, y la justicia que se deue al pobre constando

Glos.

Iosue 8.

do de su derecho con mas claridad que el agua, y los rayos del Sol, quereis que ande por tribunales muchos dias, y meses, y que gaste lo que no tiene hasta consumir, y empeñar su hazienda, esto es venderle la justicia, y que compre lo que es suyo proprio, esta era la queixa, y el justo sentimiento de Ieremias de semejante porte de ministros, que afirmava comprauan los pretendientes de su tiempo el agua propria, y la leña suya; *Aquam nostram pecunia bibimus, & ligna nostra precio comparauimus*, que se compre lo que no es proprio, y cueste dinero, passos, y cansancios vaya; pero lo que es de vno, y que tiene justissimo derecho a ello, le cueste precio sudores, diligencias, presentes, sobornos: *Aquam nostram, ligna nostra comparauimus*, al fin son justicias humanas, y de malos juezes, y que dan a entender que es gracia lo que de justicia deuen hazer, solo Dios es sumamente liberal, pues las mercedes que haze las disfraza con apariencia de deudas, y de justicia que deue, y como si fuera seruicio la misma merced de amar Christo a Lazaro, se la proponen para solicitar con esto la nueva merced de venir a

remediar el aprieto en q̄ está:
Domine ecce quem amas infirmatur.

DISCURSO II.

Que el fino amante despierta a su amigo del letargo de la culpa, y le felicita el camino de la virtud, y perfeccion, y el que pretende su precipicio, ò le dexa dormido en el pecado, como a cruel enemigo se ha de desuiar, y aun arrojar de si como a pestifero contagio.

Lazarus amicus noster dormit, vado, vt à somno excitem eum.

A Sus Discipulos dixo nuestro Soberano Maestro: Lazaro nuestro amigo duerme, y voy a despertarle de su sueño, y por ser Lazaro difunto vna estampa del pecador en el sentir comun de Doctores, fue como dezir Christo, voy a despertarle del sueño de la culpa, porque era verdadero amigo este Señor, y si por misteriosos fines dio licencia a la muerte para que precipitara en sus calabozos a Lazaro, no qui-

fo passar por dilaciones, ni que perseverasse en esse estado: lo que me ocasiona admiracion, es, que auiendo dicho Iesu Christo a sus Apostoles, que de todos era amigo Lazaro: *Lazarus amicus noster*, porque todos mostrauan amarle tiernamente, el despertarle solo auia de ser de Christo: *Ut à somno excitent eum*, y no dixo, *excitemus eum*: Si todos mostrauan amarle, porque el despertarle no auia de ser todos? La respuesta que tengo observada, es, que los discipulos amauan entonces no mas de como comunmente aman hombres del mundo, que dexan perecer el amigo en el peligro, que por esso ellos, no solo querian boluer a Betania, mas pretendian estorbar esse viage al Redetor: *Dixunt ei discipuli: Rabbi nunc querebant te Iudaei lapidare; Et iterum vadis illuc?* y como Iesus era verdadero amigo, y el q̄ lo es leuanta al amigo caido de la culpa, y le solicita al camino de la virtud, y a la fenda de la perfeccion: por lo qual en resucitandole mandò anduiesse: *Sinite eum abire*, donde aduirtio Iansenio, que esse andar fue por el camino del bien obrar: *Vbi autem peccator solutus fuerit restat, ut habeat, & profectum bonorum ope-*

Ians. in cord. Eua. gel. c. 102.

rum testetur omnibus, por esso dixo Christo, que el solo auia de despertarle, porque le llamaua con fino amor, no los discipulos que amauan a lo del mundo.

Introducese Christo amante de vn alma, y que la dà voces, y llama para que se leuante, y llegue a el, assi lo està confessando ella misma en los Cantares: *En dilectus meus loquitur mihi, surge; prope- ra amica mea, columba mea.* San Gregorio Nilseno pregunta, que de oonde auia de leuantarse la Esposa santa? Porque esso insinua la palabra: *Surge*, y responde el mismo Doctor Sancto, que del estado miserable de la culpa, y del cieno del pecado: *Sic quippe ait Christum alloqui animam: surge, quae capta es in lubrico peccati cano: surge non autem tibi sufficit à lapsu solum erigi, sed etiam progredere, per virtutum profectum, cursum per agens in virtute, que no solo la llamaua Christo però que se leuantasse del calamitoso estado del pecado, mas la motiuò, y excitò a que anduiesse tambien el camino de la perfeccion: *Surge, non autem tibi sufficit à lapsu erigi, sed etiam progredere per virtutum profectum*, y donde se originò, pregunto, tanta sollicitud, tanto desvelo en Christo, que la despierta, y leuanta del letargo*

Cant. 5

S. Greg. Nilsen. mil.

rargo de la culpa, y la compele, y excita a que ande el camino de la virtud? La misma Esposa, y alma santa lo confesò, diciendo: *En dilectus meus loquitur mihi*, El ser amante Christo suyo, este amor fue la raiz de tanta dicha como consiguio en la Esposa, que como era sumamente fino su amor no pudo dexar de despertar al alma del sueño de la culpa, y solicitarle al progreso en el camino de la virtud, y perfeccion, por ser estas obligaciones del que ama con perfeccion.

Auiendo llamado Christo a San Felippe a su Escuela, y eligidole por vno de su Colegio, como con la aproximacion a este Señor, començò a gozar de tanta dicha con el dulce trato de la casa de Dios, y abrió los ojos a tantos engaños del mundo, para darles de mano anduvo notablemente euadado, por hallar a Nathanael su grande amigo, para darle a coñocer a Christo, al fin hallòle: *Inuenit Philipus Nathanael*, y dixole: venid amigo, vereis a quel de quien han escrito tãto los Profetas, sereis el mas dichoso hombre en coñocerle, que tiene el siglo porque auemos hallado a Iesus. O que buena amistad

es esta dize San Cirilo, dar a coñocer a Christo, llevar a saber de Dios, esta es la mas perfecta amistad, y la mas crecida fineza de vn amigo: Oygamos a San Cirilo ponderar este suceso: *Et qui fuit Nathanaelem tanquam amicum suum, bona amicitia proficua, & utilis que ad Christum tendit*: porque el amigo que a su confort le lleva a saber de Dios, al coñocimiento de las virtudes, guia al templo, lleva a la Missa, al Sermon, solicita la frecuencia de los Sacramentos, a ser perfecto, obseruante de las diuinas leyes, grande amigo es este, fino amante, ama a lo diuino, no es amigo de los que en el mundo se vsan: *Bona amicitia proficua, & utilis est, que ad Christum tendit*. Pero amigos que enseñan a ser licenciosos, a que se menosprecien los padres, que llevan al amigo a la casa del juego, a la conuersacion illicita y torpe, a entretenimientos profanos, a combites, y glotonerías, a deportes inutiles, al fin a precipicios de vicios, dadles de mano arrojados de vuestra compañía, como a enemigos, y aduersarios vuestros.

Muy amante se ostentaua el Apostol San Pedro a Christo Señor nuestro, muchas muestras dio de sus finezas,

de su ardiente caridad en di-
 uersas ocasiones, y sin embar-
 go vemos que Christo le ar-
 rojó de sí como a espíritu ma-
 lo, diciendole: *Vade post me*
Sathana, scandalum es mihi,
 pues si era amigo, y el que
 acabaua Christo de ofrecerle
 la borla, la corona de bien-
 auenturado en Cesarea de
 Philipo, como le tratò con
 tanto desabrimiento, y des-
 precio? No es difícil de saber-
 lo, y entenderlo: oponiase a
 la voluntad de Dios, a los
 decretos del Padre, y al cum-
 plimiento de su obediencia,
 que para esso le dixo en otra
 ocasion: *Calicem quem dedit*
mibi Pater non vis, ut bibam
illum, y amigo que pretende
 estorbar obras de piedad, y
 cumplimiento de la diuina
 voluntad, y obediencia a
 Dios Padre, ya no se tra-
 te como amigo, mas como
 demonio, y aduersario cruel
 se arroje, y desvie de sí, y co-
 mo escandalo, y tropiezo
 grande se euite, por esso des-
 viò Christo a Pedro de sí,
 porque se opuso a la volun-
 tad de Dios: *Sathanas autem*
dixit ei, quasi per ignorantiam
aliquid habenti contrarij Deo, di-
 xo Origenes,

Riguroso precepto pare-
 ce aquel de Christo, y san-
 griento en su cumplimiento,
 el dezirnos que si nuestro o-

jo nos sirue de escandalo, le
 arranquemos, y arrojemos
 de nosotros: *Et si oculus tuus*
scandalizat te erue eum, & pro-
ijce abs te, extraño precepto
 por cierto, que vn sentido tan
 precioso como es el ojo de
 mi rostro le aya de arrancar,
 y arrojarle; aspero, y duro
 mandato parece. Pero no
 es, dize el Angelico Doctor,
 pues no se ha de entender de
 los miembros de nuestro
 cuerpo, y de los ojos que
 tenemos fijos en nuestro ros-
 tro, sino de los amigos ma-
 los que nos sirven de escan-
 dalo, y perdicion con sus
 consejos malos, y exem-
 plo: *Non autem hoc de*
membra corporalibus dicit, sed
de amicis, quos in ordine necessa-
riorum membrorum habemus:
nihil est enim nocuum, ut con-
uersatio mala. porque no ay
 cosa mas nociua, ni pernicio-
 sa para vno que vna conuer-
 sacion mala, y vn trato de vn
 amigo escandaloso, que pre-
 uarica, y lleva a la perdicion;
 por esso dize Christo: *Erue eum,*
& projice abs te, este porte de
 amigos como enemigos noci-
 uos se han de expellir, y euitar
 el tratarlo, pero el que lo es
 verdadero despierta del sue-
 ño, y del letargo de la culpa
 a su amigo, y le induce a la
 virtud, y sollicita a la perfec-
 çion, y seruicio de Dios: oy
 ve-

Orig. in
 Cat.

S. Thom.
 in Cat.

vemos en Christo vn perfecto dechado de amigos finos, pues va a despertar a Lazaro dormido, amigo suyo: *Lazarus amicus noster dormit, vado, vs à somno excit em eum.*

DISCURSO III.

Que vn Dios presente, aun con blasones de Señor, no sabe dexar de ser piadoso, y los señores del mundo presentes a sus inferiores todo es crueldades, rigores, y injusticias.

Domine si fuisses hic, frater meus non fuisset mortuus.

MOstrò sentimiento, y dolor Marta de la ausencia de Christo Señor nuestro, lastimose de que este Señor no se huviesse hallado en la enfermedad de su hermano, juzgando que a estar presente (el que como Dios no puede faltar de lugar alguno) no huviera dado remate la enfermedad a los dias de Lazaro, y lo que

me admira, es, que llame en esta ocasion Marta a Iesu Christo, Señor: *Domine si fuisses hic*: porque no le apellidò Dios, Maestro, IESVS? O le dio otro renombre de los muchos que le conuienen? Permitaseme esta respuesta: publicauase Marta desdichada por la ausencia deste Señor, quanto se juzgava feliz si estuviera presente: porque sobre el ser Dios sobre manera piadosissimo, eslo tambien con excelencia, quando assiste como Señor, y por esto dixo: *Domine si fuisses hic*, la contraria calidad es, para executar rigores, y crueldades en sus inferiores.

Dixo el Doctor de la Iglesia San Ambrosio, que vno de aquellos tres Angeles que el Patriarca Abraham hospedò en su casa, era el Hijo de Dios, y pregunta este Santo Arçobispo, porque solos dos Angeles fueron a executar los rigores de la nefanda ciudad, y el tercero no fue? Y responde, que porque en la casa de Abraham auian de comunicarse faores, enriquecerle de gracia, y ofrecerse vn hijo progenitor el Hijo de Dios segun la carne, se hallò

lló presente en ella Dios, no en Sodomá, porque anian de castigarle culpas: *Vbi gratia largienda est Christus adest, vbi exercenda est seueritas soli ad sunt ministri*, mi reparo es aora que al tiempo que Abraham rogó a los Angeles admitiessen el combite en su casa, hablando solo con vno en quien reconocio Magestad suprema, le llamó Señor, y no Dios: *Domine, si inueni gratiam in oculis tuis, ne transiens seruum tuum*, pues si era Dios porque no le dió esse apellido tan glorioso? Porque entonces Dios se le apareció, no como Dios, sino como Señor: *Apparuit autem ei Dominus inconualle Mambre sedenti in ostio tabernaculi*: y aunque es Dios sumamente piadoso como Dios, eslo tambien sobre manera, quando se introduce Señor presente, y por esso: *Vbi gratia largienda est, adest*.

No faltó vn instante Dios de Maria santissima, desde los instantes de su concepción le asistio siempre por gracia, y con todo quiso asistirle como Señor, así lo confesó el Angel en su legacia, diciendole: *Dominus tecum*. Pregunto yo aora, de essa presencia de Dios como Señor que se le siguió a Maria? Ya lo dexó dicho, y declarado el mis-

mo Angel en las antecedentes clausulas: *Aue gratia plena: el enriquecerla de celestiales fauores, el llenar à aquella purissima Señora de gracia, donde aduertio Arnoldd Carnotense: Ex quo dictum ei Dominus tecum inseparabiliter perseuerauit promissum, & donum*, en diziendole que Dios le asistia como Señor: *Dominus tecum*, inseparable, y incesablemente perseueran los dones, los fauores, y las diuinas gracias: *Ex quo dictum est: Dominus tecum, inseparabiliter perseuerauit donum*: porque Dios presente como Señor, todo es emplearse en dadiuas, fauores, y mercedes, así que no solo Dios con apellido, y titulo de Dios se ostenta piadoso con sus criaturas en su cercania, mas tambien con los blasones de Señor, y timbre de poderoso.

Lo contrario passa en los Señores del mundo, que su aproximacion es para rigores, y crueldades: apenas hallé en el texto Sagrado escrito que Naboth tenia vna viña, recreable possession en frente del Palacio del Rey Acab, ó que confinaua con los Reales jardines, quando le pronostiqué infaustos sucesos, lamentables calamidades, y destruición suya: *Vinea erat Naboth Israelita, iuxta palatium*

S. Ambro.
lib. 1. de
Abraham
cap. 6.

Genes. 8.

Luc. 1.

Arnold.
Carnot.
laud. viii.

Arnold.
lib. de N.
cap.

Reg.

palatium Achab Regis Samaria.
 Así que Naboth tiene posesiones proximas al Palacio de vna Magestad terrena, pues preuengase que ha de perder la honra, pues han de leuantarle testimonio vnos diabolicos hombres, inducidos por la Reyna Gesabel, este cierto que le han de quitar la vida, y morir miserablemente, apedreado, y despues de su muerte, le han de vsurpar la possession, herencia antigua de su casa, y todo esto solo por hallarse con cercania de vna heredad a vna Magestad del mundo, que a no tenerla cerca del Rey, no experimentara en vida tanto rigor, ni en muerte tanta injusticia. Oigamos la ponderacion a San Ambrosio: *Naboth historia tempore vestro vsu quotidiano cernitur, quis enim diuini non quotidie concupiscit aliena? Quis opulentissimorum non exturbare contendit à gerulbo suo pauperem atque habitum iuris eliminare finibus?* Que es sin duda ha de experimentar crueldades el que se hallare proximo a señores del mundo, y Magestades terrenas.

Descriuese en el libro del Genesis la prision de los criados del Rey Faraon, del coopero, y del panadero, en el tiempo de Ioseph, q̄ tambien estaua preso, y aunque se di-

ze que pecaron, faltando en algo de la obligacion de sus officios, no se dize en que materia fue el delicto: *Accidit ut peccarent duo eunuchi, pincerna Regis Aegypti, & pistor Domino suo.* Lipomano dize, que es tradicion de los Iudios, que quando el Rey fue a beuer, hallò en el vaso vna mosca, y que partindo el pan, hallò vn cabello: *Musca scilicet in potu, & capillus in pane reperitur.* Y siendo esto assi, que mayor rigor que crucificar al panadero, sin mas delicto que vn cauello, porque es sin duda, que quien sirue a señores del mundo, està su vida pendiente de vn cauello, y ha de experimentar por menudencias rigores; pero Lipomano juzga por sobrada curiosidad, y ocioso el tiempo que se ocupa en aueriguar, porque vn señor es riguroso con quien le assiste, y sirue, y que culpas comete para experimentar desabrimientos, pues con saber que le assiste, le està presente, no es menester buscar otra razon: todo el pensamiento en breues clausulas, dixo Lipomano: *Digna sane responsio ad illos qui supersticiosè requirunt, quia Spiritus Sanctus inutilia cito omisit, quasi non facile periclitentur, qui potentatibus famulantur?* Quando entre dos iguales, ò entre amigos se oyessen

Genes 40.

Lipom. in
 cap. 40.
 Genes.

Ambr.
 de Na.
 cap. I.

Reg.

oyessen disgustos, y penden-
cias averiguar el motiuo, bus-
cad la razon, que alguna de-
ue de auer, de donde se ori-
ginò la dissension; pero quan-
do vn señor, Principe, ò Ma-
gestad es riguroso cò va cria-
do, y le trata mal, y echa de
casa, no busqueis otra razon,
mas de saber que le asistia, y
estaua presente: *Facile peri-
clitantur qui potentatibus famu-
lantur.* O dichosos los que sir-
uen a Dios, y le agradan, que
es va Señor que quanto mas
de cerca le tratan, quanto cò
mayor aproximacion le asis-
ten, mas piedades, mas fauo-
res experimentan de su no-
ble condicion, a vn con cali-
dad, y blasones de Señor: esse
es el dolor de Marta, el auer
estado Christo como Señor
ausente de su casa, y assi lo
pronunciò con sus labios, di-
ziendo: *Domine si fuisses hic,
frater meus non fuisset mor-
uus,* como Dios no
faltaua como Se-
ñor le hallo
menos.

(?)



DISCURSO IV.

*Que Christo presente, solo con es-
tarlo, sin llamar, ni hablar: lla-
ma, y combida a que le assi-
stan, y tributen vene-
racion, y culto.*

Magister adest, & vocat
te.

A Viendo nuestro Redē-
tor soberano instruido
a Marta en la Fè, en vn largo
razonamiento q̄ con ella tu-
voentrose en su casa esta pia-
dosa hermana, llegòse a Mag-
dalena, y dixola, el Maestro
esta ai, y os llama: *Magister ad-
est, & vocat te.* Estas palabras
han despertado cuidado a grã-
des plumas, y desuelos singu-
lares a ingenios de Doctores
en averiguar, como Marta di-
xo a su hermana Magdalena,
q̄ Christo la llamaua, no auie-
do tal expressiõ de llamamiē-
to, ni tal mandato en todo el
texto? Dezir que Marta com-
puso el recaudo, y fingio
que Christo se le avia dado,
no puede imaginarlo Chris-
tiano pecho, ni puede creerse
de vna tan grã sierua de Dios,
pues como auemos de enten-
der este lugar? Pues ni Christo
la hablò palabra en orden a
que la llamasse, ni ella faltò
a la verdad de la proposi-
cion de que llamaua Christo a
su

su hermana? El Angelico Doctor Santo Thomas es sumiller deste lugar, y dissuelue la dificultad del, diziendo, que Marta anduvo sobre manera aduertida, que aunque Christo no la dixo llamasse a su hermana, reputò ella el estar presente por llamamiento, y que tanto montaua saber que estaua alli como juzgar que llamaua: *Magister adest, & vocat te*, con que se verifica que esse Señor Principe de las almas llama, y combida a que vayan à assistirle a tributarle culto y veneracion solo con estar presente, porque essa presencia es llamar sin hablar, es combidar sin dezir cosa alguna: Oygamos con que expression de palabras lo dize el Angelico Doctor: *Sive etiam ipsam Christi presentiam vocationem reputauit, quod inexcusabile est, vti eo presente tu nõ ex eas obuiam ipsi*: porque no tendrà excusa el Cristiano con dezir no le han llamado al culto diuino, y a dar veneracion a Dios, si sabe està Christo presente, y al punto que salio Magdalena, y vio a Christo, se arrojò a sus plantas, y le venerò como a suprema Magestad: *Maria ergo cum cum venisset vbi erat Iesus cecidit ad pedes eius*: porque Christo presente solo cõstarlo llama a que vayan a

tributarle veneracion, y asistirle.

Tengo obseruado para apoyo de mi assumpto, el que la Iglesia nuestra Madre gouernada por el Espiritu Santo, en el dia en que celebra Festiuidad, y festeja alegre la venida de las tres Magestades del Oriente à ofrecer presecas a las plantas del Niño Dios, no canta inuitatorio en sus Matines, no combida, ni llama a los Fieles, a que vayã a adorarle como en otras festiuidades de Christo, y resto del año, no comienza los Matines deste dia, diziendo: *Veni adoremus Dominum*, siendo assi que con singularidad nos auia de llamar en essa fiesta, y excitar a ser consortes de los tres Reyes, para q̃ prostrados a las plantas deste tierno Infante le tributassemos veneracion en sus afectos, y deseos, como lo hizieron ellos en la realidad. pues adierte el Euangelista: *Què Proci dentes adouenerunt eum*, pues en que pudo fundarse esta militante Iglesia en quitar esse comun llamamiento, y exortacion a venerar a Christo? Den otros otras razones, que la que yo hallo por singular y selecta es, que esse dia a que la Iglesia llama Epifania, es lo mismo que aparicion, ò manifestacion de Christo:

Matth. 2.

Christo:

Christo: *Epiphania Latine, Apparitio, seu ostensio, vel manifestatio interpretatur*, dixo alcui-
no, y San Agustín mi Padre dixo lo mismo: *Appellatur Epiphania dies iste, quòd latinè manifestatio dici potest*, y la Iglesia en los Hymnos desta fiesta canta: *Gloria tibi Domine qui apparuisti hodie*, pues si es dia en que se nos introduce a Christo presente, manifesto y patente, no ay para que llamarnos, ni combidarnos? Vamos a tributarle veneracion, y adorarle porque la misma presencia de Christo nos llama, y combida, solo con estar presente, los demas dias en que este Señor no le introduce la Iglesia en esta manifestacion, llameuos, combidenos, diziendo: *Venite adoremus Dominum*; però en este dia fuera como sobrado el llamamiento, y inuitatorio: porque, *ipsam Christi presentiam vocationem reputauit*: y no tendrá excusa quien sin ser llamado no vaya à assistir a vn Dios presente, quando el Euangelista San Mateo introduxo a Christo Esposo, no presente, sino que venia, dixo: *Ecce Sponsus venit*, fue cuando el llamamiento, y el auiso de que saliesse a recibirle: *Clamor factus est ecce Sponsus venit exite obviam ei*, pero quando ya presente no le

llama a veneraciones pues la misma presencia es llamamiento a que le assistan con luzes, y le den reuerente culto.

Siempre me ocasionò a admiracion aquel dezir el Euangelista San Lucas, que vn Angel fue a dar noticias a los Pastores del Nacimiento dicho de Christo Señor nuestro, y que con expresion de palabras les dixo: *Ecce Evangelico vobis gaudium magnum, quia natus est vobis saluator*, y luego les dio las señas de dõde le hallarian, y en que forma: *Hoc vobis signum inuentis infantem pannis inuolutum, & positum in presepio*, y a los Reyes que habitauan allà en la Oriental region no se les embiò Angel que les hablasse, y llamasse, sino vna estrella muda para que la viesse, assi lo confessaron: *Vidimus stellam eius, & veniemus adorare eum*: Es aora mi reparo, si vnos y otros auian de ir à adorar a Christo, apoltrarse en su presencia, y reconocerle verdadero Dios: porque a los Pastores se les hablò, y dixo dõde estaua el recién nacido Dios, y a las tres Magestades no? Merecieron menos tres Monarcas, que vnos humildes Pastores? Pues a estos se les expresó con palauras el Nacimiento de Christo, y dio

Alcuin. de
diuin. offic.

S. August.
serm. 30. de
temp.

Luc. 4

Luc. 24

Aug. i

Luc. 24

Aug. i

dio noticias donde le halla-
 rian, y a los Reyes no se les
 hallò, ni llamò? Claro està
 que merecieron menos los
 Reyes, que los Pastores, pues
 porque fue esta diuersidad?
 Antes a mi entender no la
 huvo, pues si a los Pastores
 se les hablò, y auisò para
 que fuessen à adorar a Iesu
 Christo tambien a los Reyes
 se les llamò, y exortò para
 estos mismos fines sin pala-
 bras cò tanta expresiò como
 con ellas a los Pastores, pues
 aquella estrella que vieron
 era el mismo Iesu Christo
 Estrella llamò a este Señor
 el Profeta Balahan en su ba-
 ticio: *Orietur stella ex iacob,*
 & *consurget virga de israel,* y
 San Agustín mi Padre dixo,
 hablando con estas tres Co-
 ronas: *Stella quam vidistis*
Christus est, y siguiendo cier-
 ta opinion que refiere el Au-
 tor del imperfecto la misma
 estrella tenia vna forma de
 Niño recién nacido, que
 representaua al Niño Dios:
stellam hanc formam habuisse
pueri paruuli, pues si el mismo
 Iesu Christo recién naciendo
 fue la estrella que vieron,
 no fueron menester pala-
 bras para llamar a los Reyes,
 no voces excitatorias, solo
 con ver la estrella se dieron
 por llamados, y combidados
 a venir a dar culto a Iesu

Christo: *Vidimus stellam eius,*
 & *venimus adorare eum:* a los
 Pastores habieles vn Angel,
 deles noticias de que Chri-
 sto estaua allà en los reti-
 ros de vn pesebre, y combi-
 deles vayan a verle, y aue-
 nerarle Dios; pero los Reyes
 en viendo la estrella, y en
 viendo en ella a Iesu Chri-
 sto, ya se tuvieron por com-
 bidados; pues Christo pre-
 sente sin hablar llama, y por
 esso al punto: *Venimus:* por-
 que: *Ipsam Christi presentiam*
vocationem reputauerunt: y si
 en vnos Gentiles huvo esta
 presteza, en viendo a Chri-
 sto en la estrella: *Venimus ado-*
rare eum, como en Christia-
 nos pechos ay tanto descui-
 do, y tibieza, que sabiendo
 està Christo presente, pues
 Sacramentado està muchos
 dias patéte en este templo, co-
 mo en otros muchos desta
 ciudad, como sois Fieles tan
 tardos en asistirle como tan
 perezosos en venerarle, q̄ sea
 necessario tanto despertador
 en las campañas, tantos auis-
 os en cédulas que se echan
 en esos pulpitos, y sobre
 tantas noticias tan poco assis-
 tirle; pues no aurà excusa
 el dia de la cuenta, ni ferà sa-
 tisfacion el responder, no me
 llamaron, no me combidaró:
 pues el mismo Iesu Christo
 presente està dando voces q̄
 vais

vais à assistirle, a festejarle, y a venerarle: *Inexcusabile est, ut eo presente tu non exeras obuiam ipsi*, dixo el Angelico Doctor, y por esso advertida Marta viendo a Christo presente, dixo a su hermana la llamaua, pues la presencia de Christo reputò por llamamiento: *Magister adest, & vocat te*, sin auerla hablado palabra en materia deste llamamiento.

DISCURSO V.

Que muestra Dios tanto sentimiento le imaginemos ausente de los que padecen trabajos por su amor, que otras culpas parece no le ofenden a vista desta presumpcion.

Lachrymatus est Iesus.

MVy celebradas han sido estas lagrimas que vertio nuestro Redentor soberano en la resurreccion de su amigo Lazaro, assi de las plumas de los Escritores Sagrados, como de los Evangelicos Oradores, y aunque dellas dan vnos, y otros varias razones, la que yo tengo observada por singular aduitiendo el tiempo, y ocasion en que las derramò, es lo mucho que llegamos a ofender

a Dios, quãdo le imaginamos ausente, y retirado de los que por su amor padecẽ trabajos; pues por otras culpas parece passa sin demonstracion de sentimiento, tolera otras ofensas, y agrauios de su persona, sin indicios de dolor, y esta sola es la que llega a lastimarle, pues ella le motiuò a llanto, a verter lagrimas, y otras no cometidas al mismo tiempo.

Tan antigua es la asistencia de Dios con sus amigos que padecen, como el mundo; pues a penas le criò, quando nos adierte el Sagrado Coronista, que el espiritu de Dios asistia sobre las aguas: *Spiritus Dñi ferebatur super aquas*: porque, pregunto, porq̃ le fue el Espiritu Santo mas a este elemento que a otro que Dios auia criado? La tierra pudiera fauorecer con su asistencia, madre, y regazo de lo racional, de tanto bruto, de tanta planta, y edificio: el elemento del ayre, ò el del fuego en cuyas formas descendio en la ley de gracia sobre las cabeças de los Apostoles sagrados, pudiera honrar con irle a ellos, ò publicarle Moyses en el folio del empirico, casa, y morada propria a su Magestad y grandeza: *Caelum mihi sedes est*: Es posible que las aguas solo fueron las que cli-

eligio para su asistencia en los instantes que tuvieron ser las criaturas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas?* Si la respuesta hallare sin mucho embaraçarme, aduitiendo de quien son estampa las aguas, y a quien significan; porque hallo expressado en las diuinas letras, son los trabajos con que los justos son atribulados: Así lo està cantando el Profeta Rey en vno de sus Psalmos: *Intrauerunt aquae vsque ad animam meam.* Y alli Titelman: *Quoniam tribulationes plurimae, & angustia intolerabile; me affligunt.* Y en otra parte el mismo Profeta Rey: *Et assumpsit me de aquis multis.* Y tambien Titelman: *Liberauit me à multitudine exorientium tribulationem.* Siendo pues esto así, es tan antigua la asistencia de Dios en los trabajos, y en los q̄ los padecē por su amor que auerlos, y hallarse Dios es todo vno; pues si Moyfes describe agua, que los significan, con asistencia de Dios; *Spiritus Dominus ferebatur super aquas.* En breues clausulas cifrò la ponderaciõ San Bernardo: *Non modo quia per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei; sed quoniam iuxta est Dominus his, qui tribulati sunt corde: que no puede Dios dexar de asistir con sus amigos affligidos, y*

hallarse presente con los que padecen trabajos.

Y por ser tan antigua en Dios esta asistencia, le ofenden, y le enojan grauemente los que imaginan ausente, y lexos a sus siervos, quando se hallan en conflictos, y tribulaciones, pues dissimulando otras culpas, con los que se hallan con este genero de defecto se enoja y aira sobre manera. Llamò Dios a Moyfes desde vna çarça, tratò con el de la libertad de su pueblo, y de sacarle de la dura seruidũbre que padecia, y mandòle fuesse a hablar a Faraon para estos fines. Replicò Moyfes escusandose, por la insuficiencia de su persona; *Quis sum ego, vt vadat ad Pharaonem:* y Dios, pacifico, le dixo como el mismo le asistiria. Hizo segunda replica el Embaxador, con que ignoraua el nombre de quien le embiaua. Satisfizole tambien Dios a este impedimento, con q̄ se hallaua Moyfes embaraçado para la execucion del viaje. Boluio a porfiar en que no le darian credito: y Dios, sin enojarse a tanta replica, le enseñò los milagros, y le instruyò en lo que auia de obrar en presencia del Rey para ser creido, y sin embargo de tanto sufrimiento de Dios boluio a replicar a Moyfes diziendo era

Psalm. 68.

Psalm. 17.

in Ps.

Bernard.

Exod. 3.

balbuciente, y tardo en formar razones, y Dios siempre sufrido, respondió le asistirá en sus labios: y sobre tanta replica del Profeta, y respuesta diuina le boluio a dezir Moyses: Señor no nos cansemos, embiad a quien auéis de embiar: *Mitte quem missurus es.* Y adierte luego el texto que Dios se enojò se uero, y se airò contra Moyses: *Iratus Dominus in Moysen.* Pues porque, pregunto a tanta replica respondió pacifico Dios, y a tanta inobediencia no se enojò? Y al dezir embiasse a Egipto a quien auia de embiar, mostrò tanto furor, y sentimiento contra su siervo, pues parece era esta la que menos podia enojarle? Para cuya inteligencia, y respuesta auemos de advertir, que es sentir comun de Doctores, que en estas palabras: *Mitte quem missurus es*, pidio Moyses a Dios embiasse a su Hijo a la asuccion, y Egipto del mundo. Oigamos a Lipomano: *Quod intelligitur etiam ipsi de Christo statim mittendo, qui ab exordio mundi fueris expectatus à Sanctis.* Pues juzgar a Dios ausente de sus siervos, que padecen calamidades, fue el despertar el enojo de Dios en la replica contra Moyses tan se uero, no en otra: *Iratus Dominus in Moysen*, que sufrien-

do Dios otros defectos, y no enojandose dellos, este solo le motiuò a ira, y sentimiento, el que aya quien imagine no assiste a los que por su amor padecen.

Sea nuestro Euangelio el mas selecto apoyo, Quando, pregunto, llojó Christo? No quando supo la enfermedad de Lazaro en el memorial de las hermanas, el que no la ignoraua) ni quando le publicò muerto a sus Apostoles, diciendo: *Lazarus mortuus est.* Tampoco quando llegó a Bethania, y salio a recibirle Marta, en cuyas palabras descubrio quan apagada tenia en su coraçon la Fè de la diuinidad de Christo, pues le imaginò ausente de aquella casa, diciendo: *Domine si fuisses hic.* Ni al dezir, que auia de resucitar a su hermano Lazaro el dia del juicio, estando tan presente la resurreccion misma, y la vida. Pues quando fueron estas lagrimas? Fueron al tiempo de salir Magdalena, y al mostrar tambien su defecto, y falta de fè en las palabras: *Domine si fuisses hic*, tan acompañadas de dolor, y de lagrimas, que adierte el texto, que Christo la vio llorosa: *Uidit eam plorantem*; pues conser esta tan oportuna ocasion para motiuarle a Chris-

Dionys.

Rupert.

Lipom.

Christo
64

to a lagrimas, no adierte el texto , que llorò entonces este soberano Señor ? Pues quando fueron las lagrimas? Preguntò Christo , adonde enterraron a Lazaro? Donde escondieron el cadaver de su hermano : *Vbi posuistis eum?* Y ellas al punto: venid Señor, y vereis: *Domine veni, & vide.* Y adierte inmediatamente el texto: *Et lacrimatus est Iesus,* que se entregò Christo a un doloroso , y triste llanto : el preguntarlo Christo fue misterio ; pero fue insipiencia en ellas dezirle fuesse a ver la calamidad , y horrores de vn amigo suyo: *Veni, & vide* , fue vn juzgarle a Dios ausente de los suyos en el doloroso estado de sus trabajos. Grande pensar fue este de Chrisologo : *Denique non quando plorantes vidit, tunc plorat Christus, sed quando interrogat, & in respondentibus videt fidei nihil manere, dixerat: Vbi posuistis eum? At illi responderunt: Domine, veni, & vide: putauerunt eum nescire vbi positus esset in terra.* que sufriendo Christo otras faltas , y passando sin mostrar dolor por otros defectos de las dos hermanas , tanto le atrauesò el coraçon el que le juzgassen ausente , y el que imaginassen ignoraua el el lugar donde estava vn amigo, entre horrores de vn sepulcro,

que solo esso fue bastante a facarle lagrimas de su coraçon; porque no falta Dios jamas, ni dexa de asistir, y estar presente a los conflictos de los suyos: *Cum ipso sum in tribulatione.* A! con que paciencia, y constancia llevariamos los trabajos , y açotes de la mano de Dios, que cada dia experimentamos! Si acabassemos de entender nos assiste en ellos, porque està con singularidad presente al que por su amor padece fuera de todos comunes modos con que assiste a todo , con q̄ gusto padeceriais el desabrimento del dolor que os affige en la enfermedad! con que constancia el descòuelo que padeceis cada dia por los incidentes, y baiuienes de la fortuna! Juzgadle a Dios presente, pues lo està , y no le motiueis a desabrimento , y a lagrimas, como estas dos hermanas , imaginando no sabia donde estava Lazaro: *Ve-*

ni, & vide; lacrimatus est Iesus.

(:!:)



Chrisolog.
serm. 64.

DISCURSO VI.

Que han de ser tan comunes las leyes de las Republicas, que se han de executar con todos, sin excepcion de personas, porque aborrece Dios aya vna ley para el rico, y otra para el pobre, y desualido.

Dixerunt ergo Iudei: Ecce quomodo amabat eum.

Los Indios, que de Ierusalén auian ido a Bethania a dar el pesame a Marta, y Magdalena, de la muerte de su hermano Lazaro, viendo las lagrimas que vertio Christo Redentor nuestro en esta ocasion, dixeron era crecido el amor que tenia al difunto Lazaro. Bastantemente se colige destas lagrimas, lo mucho que le queria. No admiro yo el dezir de los Indios, ni la consecuencia que sacaron de las lagrimas de Christo; lo que extraño es, el que asistiessen a las dos hermanas, y las consolassen de la perdida del hermano, y las acompañassen, aun quando Christo iba a obrar la resurreccion. Pues entre ellos auian establecido lei, que si alguno confessasse a

Christo Dios, le arrojasen de la Sinagoga, y expeliesen del trato, y conuersacion comun. *Si quis eum confiteretur esse Christum, extra Synagogam fieret:* y así lo executaron con el ciego [a, quien Christo dio ojos por auer confessado su diuinidad: *Eiecerunt eum foras.* Siendo pues esto así, como esta ley no se obseruaua con las dos hermanas Marta, y Magdalena? Porque con ellas no se executaua, pues las tratauan asístian, y dauan el pesame pues no ignorauan hospedauan a Christo, y confessauan por Dios? Así lo pregunta la Boca de Oro Christo tomo: *Sed quomodo Iudei consolabantur dilectas à Christo cum iam statuisset, quod si quis Christum confiteretur, extra Synagogam fieret.* Y la respuesta que dà a la misma pregunta el Doctor Griego, es, que las hermanas Marta, y Magdalena eran nobles principales, y ricas, y por ser lo no se executaua cõ ellas la ley: *Sed quasi nobiles has mulieres consolabantur;* porque los rigores de aquella Republica solo los padecian los pobres, y desualidos, con ellos no se dissimulaua hasta vn apice de la ley la cumpliã, y es tan Farisaico gouierno este, y aborrecible a los diuinos ojos el que no sean las leyes comunes, y que aya vna para

Joan. 9.

Christo in Gal.

para el poderoso fauorable, y otra para el pobre aspera, y incomportable, que no puede ponderarse.

Afirma el Profeta Isaias, vio a Dios en solio de Magestad, y gloria en el año que murio el Rey Ozias: *In anno quo mortuus est Rex Ozias, vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum.* Porque pregunto esperò Dios a fauorecer a Isaias, y a consolarle con sus reuelaciones, y apariciones a su ciudad de Ierusalé, quãdo ya no auia Ozias en el mundo; q̄ auia en el Rey, que hasta q̄ el diò remate a los dias de su vida, no enriquecio Dios, ni a su Profeta, ni a su templo, con dexarse ver en solio de Magestad, pues no se oyò: *Et vidi Dominum,* hasta que se dixo: *Mortuus est Rex Ozias.* Dio la razon San Iuam Chrysostomo deste retiro de Dios, y enojo con Ierusalem: auia ley en el Leuitico que mandaua que los leprosos fuesen expellidos de la ciudad: *Et projice eos extra ciuitatem.* Y Ozias auia permanecido con lepra desde el dia que pretendio vsurpar el oficio al Sacerdote, tomando el Turibulo en sus manos para incensar en lo sagrado: y aunque la ley mandaua se expelliessen los leprosos de las ciudades, del trato, y comunicacion con gente;

disimulose con el, no se executò con el Rey este rigor, solo se obseruaua con desualidos, y pobres, y esso le ofendiò a Dios tanto que se retirò en las mercedes, y se escodiò a los fauores de toda vna ciudad, insinuando en este hecho, que las leyes han de ser comunes, sin excepcion de personas, y que no aya vna ley, y vna justicia para el poderoso, y otra para el que no lo es. Oigamos la pòderacion a Chrysostomo: *Hoc, & Regem hunc perpeti oportuit ob lepram, sed non pepersus est, his qui in ciuitate erant ob Principatum retinentibus, verum manebat domi sue clanculum hoc ad iracundiam prouocauit Deum.* Que despierta la ira en el diuino pecho, republica que esparcial en sus leyes que se executan con los desualidos, no cò los poderosos.

Este estilo siguiò Saul, pues quiso que el precepto diuino impuesto en su persona, se assimilase a los gouernos de las iniquas republicas: mândole Dios por el Profeta Samuel quitase la vida a Amalech, y a todos los habitantes de su Reyno, desde el mas tierno infante, hasta la mas neuada cabeça, y hasta lo racional, sin perdonar a bruto, de quienes no vertiessa la sangre, y el inobediente dexò cò

Chrysost.
homil. 7.
in c. 6.
Isaia.

vida al Rey, y a los poderosos, y a lo mas lucido y gruesso del ganado: *Et pepercit Saul*

1. Reg. 15. *populus Agag, & optimis gregibus ovium, & armentorum, & vestibus, & arietibus,* que dexasse con vida al Rey, a los de su casa, y a los Grandes, no lo estraño; pero porque dexò cò vida al ganado gruesso, repastado, y vistoso, solo con los flacos se executò el castigo, y se cumplio el precepto? Si, que era Saul Rey malo, y los rigores quiso le experimentassen los desvalidos, lo abatido del pueblo, los flacos, y el ganado inutil: venerò lo gruesso, y poderoso interressal: *Pepercit optimis gregibus.* Donde advertio Breterio Pectauiente que en Saul estan significados los Superiores malos, y juezes iniquos, que castigan a los desvalidos, perdonan, y ab-

Breter. lib. II. moral. cap. 15. *stuelan a los ricos y poderosos: Reuera iste Saul, & populus suus quibus facta est ista commissio sunt Superiores, seu iudices mali, qui pinguioribus, & ditioribus parcunt, quidquid vero vile, & reprobum est, id est, pauperes, & viles personas demoliantur, consumunt, & puniunt.* No ay pobrecillo en quien no hagan empleo de sus rigores, los Superiores, Princes, y luezes iniquos, no ay rico, ni poderoso a quien no

absueluan, cometiendo vnos, y otros mismos delitos: la diuina Iusticia no es assi, que no atiende a calidad, a sangre, a riqueza, ni sus leyes sò singulares, a todos comprehendien, sin excepcion de personas: porque Dios no tiene vna ley para el rico, y poderoso, y otra para el desvalido y pobre, este genero de proceder es de Republicas mal gouernadas, y que las presiden iniquos Superiores por esso fue el enojo tan severo que mostrò Dios con Saul, y aquel dezir estar অপসারado de auerle eligido Magestad: *Panitet me, quod constitutorum Saul Regem, quia dereliquit me, & verba mea opere non impleuit.* No obserud Saul el orden que yo le di, pues sin excepciò de personas (dize Dios) le mandè vertiesse la sangre de todo Amalech, y el solo quitò la vida a lo mas flaco, y perdonò a lo poderoso, porque es notablemente aborrecible a Dios nuestro Señor el no obseruar-se en las Republicas las leyes comunes, y que los rigores solo se executen con los desvalidos.

De que nos admiramos quando vemos que Dios castiga, y açota muchas Republicas con singularidad de calamidades, si son parciales

les en sus leyes, y que los estatutos, y prematicas, que establecen, solo las guarden y obseruen los pobres, y defecto de la Republica. Ay estatuto en esta Ciudad, que no se entre vino, carne, y otros comercios, sò graues penas, y siendo esto assi, oistes alguna vez dezir, que se executò el rigor de la ley con vn ciudadano, y poderoso, con vn Cavallero, y noble de ella? Que raras vezes, y aun estoy por dezir, que jamas se oyò tal, y cada dia sabeis, que pagò el pobre hasta vn maravedi porque entrò algo prohibido por hallarlo mas acomodado fuera. Yo vengo en que aya leyes para el buen gouierno de las Ciudades, Villas, y Republicas, (que fuera confusion vivir sin ellas) pero no vengo en que solo experimenten el rigor los desvalidos, y quando el poderoso la quebranta se haga la vista gruessa del que no se ve, ni se sabe, y no se den por entendidos los Ministros, porque mañana! tendran los delinquentes el gouierno, y los abrà menester quizá para solaparse en la materia misma. Este gouierno es tirano no es Cristiano, y que enoja mucho a

Dios esta parcialidad de leyes.

He deseado saber, porque no auiendo dado credito Faraon a la primera señal y prodigio que obrò Moyses en su presencia contritiendo su vata en serpiente, ni dado libertad al Pueblo, no le castigò con plaga, que le amargasse, y doliesse, pues el segundo portentoso, que fue conuertir las aguas en sangre, que fue castigo al primero desprecio del Embaxador, no le empecio al Rèy, ni le tuvo por açote, con auer durado siete dias, pues no pidió a Moyses, ni a Aaron rogassen a Dios lleuantasse la mano de essa plaga: y a la tercera señal, que fue el castigo de las ranas, ya acudido a los dos hermanos, pidiendoles adigido, rogassen a Dios cessasse esta calamidad: *Orate Dominum, ut auferat ranas à me, & à populo meo.* Exod. Pues pregunto, no fue plaga? No fue castigo el auer conuertido las aguas en sangre Moyses, sin poder hallar los Egipcios ni vna sola gota de agua dulce para beuer, y apagar los ardores de su sed? Como por esta no rogò? Lira responde diciendo delgadamente, que si padecio Egipto esta plaga,

lo plebeyo y desualido, no el Rey, los poderosos, ni grandes, porque tenian vinos preciosos, y otros liquores regalados con que apagar su sed; *Quia ipse, & potentes habebant vinum, & alios liquores, quos poterant bibere septem diebus, quibus duravit illa plaga.* O que impio Rey, o que cruel Superior, que no experimentando el rigor de la plaga no le ofendia el que la padeciesen los pobres, ni instò rogassen a Dios lleuantasse la mano deste açote; pues ahi fue donde començò el enojo de Dios, y el mandar a Moyses castigasse a Egipto con plagas en fuesse comprehèdido el Rey, poderosos y vassallos juntamente. La primera señal, que fue convertir la vara en serpiente, a nadie ofendiò, ni a vassallos, ni a Rey. La segunda, a inferiores, y necesitados, y por esto començò desde la seueridad diuina, que no ay quien assi llegue a ofender a Dios, y despertar su ira, como el que los inferiores padezcan los rigores, y queden eximidos de ellos los superiores, y poderosos.

Y quando dixesse, que las lagrimas que oy virtiò nuestro Redentor soberano fueron originadas deste dolor, y

destas memorias, juzgo no fuera defacierto el dezirlo assi; porque ver assistir tantos Judios a vnas hermanas que confessauan a Christo, sobre el tener ya establecida ley fuesse expellido de la Sinagoga, y del comun trato de los Fariseos, quien asistiessè a Christo, y que solo el ciego por pobre, y otros desualidos experimentauan este rigor, y iniqua ley, no las hermanas Marta, y Magdalena por nobles, y ricas: es sin duda pudo motuarle esta parcialidad a la demonstracion de sentimiento; assi fieles es Farisaico gouierno el de las Republicas, que lo aspero de las leyes solo se executan con desualidos, no con poderosos; Dios es comun Señor, y sin excepcion de personas, y calidades en sus beneficios, y castigos, no admite singularidades en sus leyes, y no falta quien diga, que el verter oy Christo lagrimas al tiempo de sacar a Lazaro de los calabozos del sepulcro, y restituirle otra vez a aquesta mortal vida, fue porque con el no resucitaua al resto de los difuntos, pues era esto mostrarse singular en el beneficio de la Resurreccion resucitando no mas que a vno, porque a todos se estiende la

la piedad deste Señor. Resucitad Dios de mi alma, a quantos difuntos oy yacen en el sepulcro de la culpa, dad vna voz imperiosa, despertad a los dormidos pecadores, lleuantadlos con auxi-

lios de vuestra diuina gracia a perseuerar en ella, por cuyo camino lleguen a ser vuestros consortes en la eterna patria de gloria.

Ad quam nos perducatur, &c.



SERMON

PARA EL

DOMINGO

QVINTO DE QVARESMA.

Quis ex vobis arguet met de peccato? Ioan. 8



Y se presenta Christo Señor nuestro ante los Fariseos, y Escribas a que examinen su vida, para destinarle a su muerte. Quien de vosotros (les dize) podra arguirme de pecado? Entre sus enemigos hizo la aueriguacion de su pureza, no entre sus Apostoles, y seguidores, porque la

mas calificada approuacion es la de la enemiga lengua, y coracon que aborrece. Refiriendo el Euangelista San Mateo la venida de las tres Magestades del Oriente a adorar al Niño Dios por Supremo Rey, puso el demonstratiuo, *Ecce*, que singulariçò la hazaña: *Ecce Magi ab Oriente venerunt*. Pues que tuvo de grande, que de piadoso esse suceso, el que vnos Reyes de la tierra se postren a adorar al Rey del cielo; no auiendo puesto este indice y demonstratiuo a la venida de los pastores, y a su adoracion, ni a la de Iosef, y Maria? Pues no se duda, que la Madre, Padre, y los pastores le adorassen como a su Dios. San

Basilio

Sermon para el Domingo quinto

Basilio responde, que fueron los mas gloriosos creditos de Iesu Christo el que hombres de estraña religion, y idolatras, quales eran los Magos le confessassen Dios, y supremo Señor, que venerarle los propios no era mucho, pues el mas calificado abo-

s. Basil. bo. 25. debum. no es del enemigo sujeto. Y aora San Basilio: *Magi alienum à Deo genus, & à testamentis gens peregrina, primum adoratione dignati sunt, quod ex inimicis testimonia longè præstantiora, fideque digniora essent.* Por esso va oy Christo a hazer aueriguacion de su inocencia ante sus enemigos; Si os digo verdad (les dize a los Iudios) tan irrefragable, que primero dexaran de ser cielo, y tierra, que ella falte; porque no creéis? Los que no son de Dios no se rinden a su palabra, ni le escuchan. No dezimos bien nosotros (le respondieron los Fariseos) (y no dezian bien, porque jamas dixo bien quien hablò mal) ¿eres Samaritano, y estás endemoniado. A esto dixo el mansissimo Cordero: Yo no tengo demonio, y estoy tan lexos de estar comprehendido en lo que me calumniais, que no ay accion mia, que no sea honra y gloria de mi Padre, y sin embargo vosotros me deshontais, pretendiendo por todos caminos mis descreditos, aunque yo no solicito mis honras, sino las de Dios: y asseguroos de verdad, que el que obseruare mi palabra no morira. Aora acabamos (dixeron los Iudios) de certificarnos, que estás en demoniado (Inego las vezes que hasta entonces lo auian dicho sin certeza auia sido.) Y pues Abraham tu padre, y los Profetas han muerto, y tu dizes ¿tu dotrina preserna de muerte, era a caso mejor que ellos? Y prosiguiendo èl soberano Maestro con su platica, les dixo, ¿Abraham auia deseado ver su dia, y le auia visto en representacion, y se auia holgado; porque quien llega a ver don de Dios, que no sea con gozo? Aun no tienes cincuenta años (le replican ellos) y ya has visto a Abraham. Soy yo (les dixo el Señor) en que les declarò ser Hijo de Dios: y como entendiesen la frasi, juzgò su malicia auia blasfemado; por lo qual cogieron piedras para apedrearle. Hizose el Redentor inuisible, y saliose del Templo dexandolos con las piedras en las manos. Antes de predicar oy Christo, probò ser puro, y lleno de gracia. Para predicar con acierto, pidamos a este Señor nos la conceda por medio de Maria Santissima. Aue Maria.

Quis