

siendo licito su gusto, si ha de tener mucho gatto, y que no acertemos viendo le tiene a Dios tanta costa, a moderar los inpetus temerarios de nuestra culpa. Nuestro mismo estilo ha de ser nuestro proceso, y se nos ha de hazer cargo de,

S. V.

*Que obligandonos muchas vezes la costa a moderar nuestras ansias, no moderamos viendo su mucha costa las culpas.*

**A** Brasado David en la campaña de sed, se acordó de aquella cisterna tan celebrada: tres soldados desconfiosos de dar al Principe gusto despreciaron su misma vida, y pusieron a los enemigos miedo con la temeridad de su arrojo. Al fin traxeron vn yelmo de agua, y tomándole David en sus manos tasó el gatto y el apetito, y juzgando era desdoro en vn Principe satisfacer vn artojo, si era para sus vasallos riegos, vertió el agua sacrificandola a Dios: *Propitius sit mihi Dominus, ne factam hoc. Num sanguinem hominum istorum & animalium periculum bibam?* Ardiente es la sed; pero la costa mucha: pues no se diga aventurè yo, dice David, las vidas de

tres vasallos, por satisfacer las ansias de vn apetito. Bien procedió en este lance; pero esto mismo está agrauando en otra ocasion su arrojo: vn apetito le abraza encendido con las llamas de vna belleza, y sabiendo quen auia de costar no ya de tres vasallos la sangre, sino al mismo Dios la vida, se arroja ciego, y se ciega enamorado, viene a ser que su mismo estilo está agrauando su desacierto: *Incerta & occulta sapientia tua manifestasti mihi: Hic peccatum suum aggrauat.* Muy defenfrenado se conuence aquele se afecto, quando no le reprimió tanto gatto, auicando bastado para reprimir la sed en lo humano menos peligro. Los tres vasallos no perdieron, aunque arriesgaron la vida, y con todo esto solo el peligro le persuadió a David quando era tan abrasada la sed, no bebiese el agua, satisfiendo por cierta reuacion le auia de costar a Dios dar la sangre su pecado: *on todo esto no moderó el apetito: pues mucho agrua esta culpa auer sabido mucha costa: Ego quidem non ueni a me ipsum dignum puto, dicit Theodorico, cum post tot gratias euasim...* *Et alijs incerta sunt, mihi certissima, ut & alios docerem vniuersi filij humanitatem, & suam cruce.* En vna parte

2. Reg. 2.  
vers. 17.

Theodorico  
hic.

parte solo ay riesgo, en otra efectiuamente daño, y está David tan olvidado de si, que no le detiene el daño, auendole moderado en otra ocasión el riesgo: *Hic peccatum suum aggravat.* O que doctrina esta! Que dexa vn hombre muchas vezes de comprar el regalo, si es crecido el precio, que escuse la gala, si ha de tener mucha costa, y que sirua de freno en lo temporal a los apetitos el gasto, y que en las cosas del alma no se atienda la costa para moderar la indecencia? Has ponderado lo que es morir vn hijo de Dios, verse afrentado, y padecer deslucido? Pues si conoces ha de tener tan excesiva costa tu desacierto, como no mudas de estilo? Tus mismas acciones en lo humano son tus físicas, pues escusando muchas vezes hazelisoja en lo licito a tu gusto a persuasiones del gasto, no reparas en el gasto por executar en lo ilicito tu antojo. Gima con razon David auer dexado, quando estuuieron a riesgo de dar la sangre tres soldados, el guay auendole de costar al Verbo encarnado toda la sangre, auer entregado los ojos, y los fectos a vna hermosura.

Acostunbrado el pueblo a los regalos de Egipto de los manjares de carne, consiguiólos no sin costa, murió alguna

parte del pueblo a diligencias de sus deseos, y llamaron aquel lugar los sepuleros de la concupiscencia: *Sepulchra concupiscentia.* No dixeron sepulchros de los que deseaban, sino de la misma concupiscencia, para explicar quedaba ya extinguido, y sepultado el antojo a persuasiones del escarmiento: así que la costa hizo que quedase ya la concupiscencia rendida, y no solamente rendida, sino enterrada. No abrá ya mas desear, dize el pueblo, quando ha tenido tanta costa el apetecer. Bien está; pero miremos lo que en otra ocasión le sucede: allanse abrasados de vna ardiente sed: consulta Moyses a Dios, y dizele que vn pedernal obligado de la compasion, y la cortesia les dará cristalinis raudales, con que templé sus ardores: Moyses delatento por turbado hiere dos vezes la piedra, y le cuesta esta desatencion a Christo la vida: *Cum eleuasset*

*Moyes manum percutiens virga bis silicem, egressa sunt aquae largissime.* Que esta piedra fuese Christo lo aseguró Pablo: *Petra autem erat Christus:* y que estos dos golpes fuesen ponerle en cruz, lo dize expresamente Agustino:

*Quod his percuitur euidentiús significat crucem: duo enim ligna sunt crux.* Y ocurre loc-

Nu. 11.  
vers. 34<sup>a</sup>

Nu. 20.  
vers. 11.

1. Corin.  
10. vers. 4

August.  
in glos.

go no poca duda: si quando tubo alguna gente de costa aver defecado carnes quedó sepultado ya el desseo, por que aqui costando mas no lo quedará el antojo? No fuera razon llamar a este lugar el sepulchro de la sed, quodo tubo tanta costa, si llamaron a esotro el sepulchro de la concupiscencia obligados de la pena? Asi debia ser; pero no fue asi ay gran diferencia entre aquellas costas: el desseo de las carnes causó dolor a lo humano, el desseo del agua mucha costa a lo diuino; y hazeles tan poca fuerça a los hombres la costa de lo sagrado, y tanta la fuerça de lo caduco, que ni cudiciaran mas carnes obligados de aquefe gasto, ni sepultaran la sed, aunque auisto este tormento. Esta agua cuesta no menos que la vida de Iesu Christo, que sus afrentas, que sus golpes, que sus injurias: *Petra autem erat Christus. Duo ligna sunt crux*: aquel regalo costó a algunos del pueblo la vida, y siendo tanta la distancia entre aquellos precios no llegan a reprimir igualmente los antojos: antes auiendo quedado sepultada totalmente la cudicia, quando fue la costa humana, no se dize que de sepultada la sed, quando fue la costa diuina: *Nominatur sepulchra concupiscencia*, di-

ze el Abulense, *quia in ipso loco sepultus est populus, qui concupiscit carnes*. A vista del gasto no solo moderaron; sino sepultaron el apetito, y siendo tanto lo que le costaba a la piedra Christo, no trataron de que se reprimiese el sediento antojo. O quantas vezes se dexan de lograr apetitos, por que no queden los hijos pobres! O quantas vezes vna temporal desdicha apagó vna ardiente llama, siendo asi que en lo espiritual ninguna costata llega a moderar la temeridad de nuestra locura. Poco es esto; aun atenciones politicas son mas corteses; y se vé.

## S. VI.

*Que muchos hazen a sus afectos decorosa violencia, si conocen le an de tener a su Principe mucha costa.*

**R**Ebeló Absalon siendo padron infame de la naturaleza, contra su padre; pero aun quando mas ofendido, pudo mas el afecto que el agrauio, y quando armaba exercitos, para q̄ le corrigiesen, encargó juntamente que le guardasen: *Seruate mihi puerum Absalon*: su misma audacia le sollicitó la pena, y pudo mas su culpa para entregarle al casti-

2. Re. 18.

vers. 5.

castigo que la atencion promida de su padre para estorbar aquel daño. En vna encina pendia de la melena, quando vn soldado particular dió a loab auiso: reprehendiole desatento, y de poco interesado, pues se aseguraba muchos premios, si viera executado en aquel rebelde castigos: *Quare non consolisti eum cum terra, & ego dediſsem tibi decem argenti ſiclos, & vnum balthuum.* Y bien, que responde el soldado en esta razon? Que aunque le diere mil doblas, no le diera a David aqueſe pelar: *Si appenderes in manibus meis mille argenteos nequaquam mitterem manum meam in filium Regis.* Dos ponderaciones nos ofrece este lugar: Si queda acomodado de regalos, y de honores este soldado, porque escusa el lance, q̄ su fortuna le ofrece? Porque comparò con el gusto el precio, dize el Abulense, y le pareció era mucho el precio, y que era muy corto el gusto: *Decem ſicli non erant magni valoris,* dize el Abulense: *quia in terra Chanaan vnus aries de communibus valebat duos ſiclos, vt patet Leuitici 5. & sic daretur viro pretium quinque arietum: balthuus autem erat cingulum militare, & erat in ſignum militantiũ.* Verdad es, dize este soldado, tendré, si mato a Absalon, regalos y honores; pero es dura cosa, que a costa de tan Real fan-

gre pretenda yo tan cortas comodidades: si no le costara mi plato a Absalon dexar la vida pendiente de vn duro leño, quizá tratara de lisongear mi apetito; pero si mi ambicion ha de tener de costa esta vida, será solicitar mis utilidades mas que imprudencia: no seré tan necio, que fiendo tan excesiuo escogasto pretenda tan corto logro. Ademas, que quando yo no mirara a Absalon, debiera atender siempre a David, y escusar por no hazerle peſares mis intereses: *Ad obediendum mandato Regis,* añade el Abulense, *iſte iuuenis noluit occidere Absalonem.* Ni su interés, ni su honor, ni su regalo pudieron persuadir a este soldado faltase a Absalon la vida, y quiso mas carecer de esos honores, que hazer a su Principe peſarcs. Ay eterno Dios, y como la corte atención de aqueſte soldado agraua sin pretenderlo nuestro delito! Que no repares en que tu regalo le cuesta al hijo de Dios la vida, y que lograr vn antojo le obliga a dar la sangre en vn leño! Que no te acuerdes de la obediencia que debes a sus mandatos, quando te prouoca, ò el antojo, ò el interés ò la vengança, ò la ira! Tasa el gusto con el gatto, y puedan mas los dolores de vn hijo de Dios para detenerle, que tus

Abulen.  
q. 13.

inte.

intereses para arrojarte. Aun en esta parte llega a códenarnos Judas.

Vendió a su Maestro faltando fevemente a tantas obligaciones: logró su codicia; pero viendo le auia de costar a Christo la muerte adquirir tan sacrilega ganancia, hizo a su afecto violencia:

*Mat. 27. Videns Judas, qui eum tradidit, quod damnatus esset, penitentia ductus retulit triginta argenteos Principibus sacerdotum, & senioribus dicens. Peccavi tradens sanguinem iustum. Estraña ansia de*

dineros la que no reparó en manchar tan feamente la humana naturaleza, ni entregar a su Maestro con infame alevosia; pero no parece menor desacierto volver el oro, que auer executado el deliro: no fue toda su sed adquirir? pues como aora sollicita con imprudencia el dexar? No es imprudencia, sino doctrina, dize Geronimo: nunca juzgó Judas le auia de costar a Christo su interés sangre, nunca se persuadió que su erro le auia de ocasionar muerte: aora llego a conocer que adquirió poco oro, le tenia de costar a su Maestro mucho tormento, y por excusarle el tormento hiz violencia a la hidropesía del oro: *Videns Judas Dominum adiudicatum morti, pretium retulit sacerdotibus.* Nunca se persuadió auia de tener

tanta costa a su Maestro adelantarse en hacienda, y así trató de adquirir hacienda, quando reparó poco la costa; pero en llegando a conocer, se trató luego de desdezir. Además, que de sentimiento de San Leon, no letenia quando le vendió, por Dios, y así solo le llamó justo: *Tradens sanguinem iustum:* y con todo esto ver condenaban a muerte vn justo, hizo que arrepentido voluiese el oro. Oygamos a San Leon: *Iesum non Dei filium; sed nostra tantummodò conditionis hominem etiam inter extrema mortis sua pericula credidit.* Si se persuadier que Christo era Dios, ni tratara de entregarle, ni se le ofreciera venderle, quando bastó ver le costaba tanto a vn hombre justo, a quien auia tenido por su Maestro, para retractar su codicia, y para dezacerse de la moneda: *Videns Judas Dominum adiudicatum morti, pretium retulit.* No ay para q nos aga tanto horror fieles, la aleuosa traycion de Judas, quando parece que nuestra delatencion es mas graue, pues conociendo que Christo es Dios, engendrado entre los resplandores mas crespos de la Deidad, y conociendo que quanto es de nuestra parte, con nuestras culpas le condenamos a duras penas, si sabemos moderar nuestros apetites,

*Leo. in Catenas*

*Hieron. in Cat.*

tos, ni hazer violencia a nuestros deseos. Que Judas teniendo por el hombre mas sacrilego, que vió el mundo, desdiga de su ansia, quando vé es grande la coita, y esto no teniendo a su Maestro por Dios; sino solamente por justo, y que nosotros creyendo-le Dios, y viendolo q̄ le cuestan nuestros desaciertos, en desprecio de su sangre nos arrojemos ciegos, y nos queramos cegar viciosos! O Judas a los que has de condenar de menos atentos, y mas sacrilegos! Despertad fieles, sacudid el letargo, que os tiraniza, medid con el gasto el gusto, y pues sienpre queda este vencido con infinitos excesos, abrid para enmendaros los ojos, y reparad que David gime averse dexado engañar de vna belleza, quando no ignoró la costa: *Incerta & occulta sapientia tua manifestasti mihi. Vni genitui tui Filij humanitatem, & salutarem crucem.* Que ama la verdad le alega a Dios, porque se temple su enojo, viendo que confesó con ingenuidad el delito. *Veritatem amans, naturaque imbecillitatem sciens petentibus remedia veniam concede,* dixo Theodoro. Confesar la verdad es quitar a la coleta las fuerças, como negarla añadir al enojo llamas: ciego erra contra sí, que procura disminuir con artificio su culpa,

Theod.  
hic

porque con esto mismo está en peccando sin pretenderlo su causa. Faltar vo hombre es pensión de su flaqueza; pero querer engañar, es hazer injuria, y aqualquiera le duele mas la injuria propia, que le defabra la culpa agena. Quien es amigo de la verdad, siente mucho no se la traten, y a vezes le irrita mas el engaño, q̄ le irritaba el delito. Señor, dize David, yo confesé claramente la verdad, y pues le fois tan aficionado, merezca mi confesion por la verdad se templen los rigores de vuestro ceño: si encendi có mi desatención vuestro enojo, ya en la culpa confelada con verdad os ofrezco algo de gusto, templese pues los castigos. *Veritatem amans petentibus remedia veniam concede.* No lo entiende quien por escusar el castigo, ó por atender su decoro, escusa en la confesion su culpa; que có esto mismo crece la peccata. Ya aun acá en lo humano no pocas veces sucede.

...  
s. VII.

Que confesar la verdad obliga,  
y pretenderla negar  
prouoca.

**D**Os hombres miro manchados con muchas culpas, y no iguales en las penas al Prodigio, y a Cain: este quita a su hermano aleuofamente la vida, aquel mancha su misma naturaleza, y con todo eso al Prodigio se le dãn al volver a su casa galas, se le festeja con musicas, con esplendidas comidas, y a Cain le cargan de lagrimas, de tristezas, de maldiciones, pues que es la causa? Ya la indicò el texto: el Prodigio confesò llanamente sus defaciertos, no escusò con disimulacion sus engaños: *Pater peccauit in coeliv & coram te.* Cain pretendiò engañar a Dios, y que siendo aleuolo, le tubiele por ajustado: *Vbi est frater tuus?* *Qui respondit:* Nescio: y encendiò tanto esta disimulacion el enojo, como la verdad del Prodigio se lolicitò el agrado: mas delitos cometiò el Prodigio; pero la verdad, con que los reconoce, la claridad con que los refiere, sollicitan que le perdonen: Cain ha pecado menos; pero la cautela necia,

con que se pretende disimular, es lo que mas notoriamente le echa a perder: menos le dañaba, su inuidia, su cudiçia, su aleuofia, y le dañò mas su escusa, su cautela, su lengua. Aun auiendo executado tan feo delito, no le niega Dios el abla; pero en negandole le destierra de su presencia. Que de la ocasion Basilio *Hic rogatus: Haud, inquit, noui cognata vox ab eodem magistro missa, etiam Deum, qui audaci facinori presens aderat, celat, mendacio notitiam timere sibi persuadens.* El Prodigio faltò como flaco; pero Cain a la sabiduria de Dios quiso robarle las noticias injuriolo, y encendiò contra si de suerte esta disimulacion descortès la ira, que le agrauò la sentencia: si despues de auer muerto aleuofamente a su hermano, confesara con ingenuidad el delito, su misma verdad le sollicitara el remedio; pero como negò injuriando el saber diuino, encendiò contra si el enojo: *O vocem ipsa corde magis execrabilam!* Menos fue, dice el de Seleucia, dexarse manchar tan feamente de la inuidia y mas quererle oscurecer a Dios la noticia: y así como este negar acrecentaba el delito, muy justamente el desabrimiento y el llanto. Mejor lo entendió el Prodigio, pues confesando con

Seleucien?  
se ora. 4.

Luc. 15.  
vers 18.

Gene. 4.  
vers 9.

claridad obligò a que le mirase no solo sin ceños; pero con muy paternales ojos: *Hic rogatus: Haud, inquit, noui.* O! no erremos las diligencias; y pues en la confesion pretendemos obligar el cielo a misericordia, no prouoquemos su ira: confesemos con verdad nuestros pecados, sin excusarlos: que esa ingenuidad obliga, y lo contrario por injurioso prouoca,

Allanse los del pueblo de Dios manchados con infames idolatrias, siruendo no solo a vn idolo, sino a muchos: llegan a Masfat, y aì derramando cristalina agua reconocen su delito: *Conuenerunt in Masphat, hauseruntque aquam, & effuderunt in conspectu Domini, & ieiunauerunt in die illa, atque dixerunt ibi: P. cauimus Domino.* Aqui Samuel los assiste, los defiende, y alcança de sus enemigos victoria: *Clamauit Samuel ad Dominum pro Israel, & exaudiuit eum Dominus.* En otra ocasion llega a los Reales de Saul, reprehendele su culpa, y vueloe para dexarle la espalda: *Conuersus est Samuel, & abiit.* No entiendo estas acciones de Samuel: si apiendo entregadose el pueblo a tan indignas idolatrias no le dexa, porque a Saul le desanpara, quando estan los estijos tan en contrario, que los pecados de los Principes

allan quien lisòjero los aplauda, y leues faltas del pueblo, quico duramente las reprehèda: pues como a qui Samuel le dexa, y al pueblo con su asistencia le anpara, siendo el delito del pueblo tanto mas grave, y el de Saul sin duda mas leue? No ay sino atender la historia, y se reconocerà con facilidad la causa: el pueblo peccò idolatra de ciego, y ciego de apasionado; pero confesò claramente su delito: *Peccauimus Domino: Saul le disimula, le defiende, le excusa: Tulit de præda populus oues, & boues primitias eorum, que castra sunt, & immolaret Domino Deo suo in Galgalis:* y ay tanta diferencia de vna culpa, aunque sea muy grande, confesada con verdad a otra, aunque sea menor, excusada, y defendida, que Samuel se retira de Saul, quando inobediente se excusa, y assiste al pueblo, quando idolatra confiesa: *Quid est quod ait,* dize San Gregorio, *de Amalech adduxerunt ea, & non dixit Adduximus? Sed quando reprobi arguuntur, culpas aliquando negando tegunt, aliquando in alios transferunt: tegunt quidem negando, cum latere posunt; sed dum quasi in aperto deprehensi tenentur, quod negare queunt, a'ij adscribunt: horum siquidem mores Saul insinuas ait: De Amalech h' adduxerunt ei.* Mas peccò el pueblo; pero confesò tan claro como el agua

1. Rego 7.  
vers. 6.

1. Rego 15.  
vers. 26.

Greg. ad  
c. 15. li.  
1. Rego.

fin



sin escusaciones su culpa, y tiene tanta fuerça para aplacar la verdad, que Samuel los escite, y con su oracion los desfiende: Saul pecò menos; pero en su misma escusa tubo fiscal de su causa, y quando tratò de escusarse, llegò imprudentemente a perderse: *Congregati sunt*, dize el Caldeo, *in Mispeia*, & *impleuerunt aquas*, & *effuderunt cor suam in pœnitentia ante Dominum*. Derramaron el corazón iuitando en la claridad al agua, y así su misma verdad les estorbó ceño, quando a Saul su misma escusa llegò a aumentarle castigos. Pues atended Señor, dize Dauid, que en mi confesion si ay malicia que os irrite, ay verdad tambien que os agrade: *Ecce enim veritatem dilexisti*: y así debeis templar el enojo obligado deste cariño. Theodoretto siente que la congoja de Dauid era auer faltado despues de auerle manifestado Dios tantos y tan escondidos misterios, como que se le recrezca no sé que grauedad a la ofensa por auer sido instrumento tan ilustrado en orden a dar al mundo noticia: *Ego quidem nulla venia me ipsum dignum puto*, cum post tot dona ingratus euasim: non enim tantum me in regis solijs collocasti; verum uaticinationis gratia me dignatus es,

& futura longo post tempore manifestasti, & ea, que alijs incerta sunt, mihi certa fecisti, ut & alijs docerem uirgeniti Filij tui humanitatem, & salutarem crucem, & resurrectionem, & orbis salutem, peccatorumque liberalem remissionem, splendida & diuina sancti baptismatis dona, cum hæc omnia à sancto tuo Spiritu didicerim supplio, ut illius gratia me compositum facias, quam alijs raticinans exclamo. Gran cargo entregarse al vicio, quien por su estado es de la salud instrumento, gran cargo auer recibido de Dios ventajas de ilustre sabiduria, y precipitarse a la culpa. Mucho fauor fue auerle dando corona Real; pero mas auerle auentajado a otros muchos en tan sagradas noticias: y así le parece no merece perdon, quicò a su propia salud fue estorbo siendo para la salud agena instrumento. Muchas ponderaciones nos ofrecia este lugar; pero

ligamos esta, y probemos

(t)

Theod.  
hic.

## S. III.

*Que es muy reprehensible ser pa-  
ra la suya estorbo quien es  
de la salud agena ins-  
trumento.*

**S**E diendo el Pueblo en se-  
diciolas voces dio a Moy-  
ses queexas: mandole Dios pi-  
dielc avn pedernal agua, y el  
de turbado le dió dos golpes:

*Num. 20: Cùm eleuasset Moyses manum percu-  
tens virga bis silicem egressa sunt  
aqua largissima. En esta oca-  
sion se enojó Dios tan agria-  
mente que por su definitiua  
sentencia condeno sin apela-  
cion a los dos hermanos en  
que perdiesen no mucho tié-  
po despues la vida: Non introdu-  
cetis hos populos in terram, quam  
dabo eis. Llega Cayetano a  
examinar aqueste caso, y re-  
para en que auiendo Dios suf-  
pendido los rigores, quando  
se manchó Aaron con sacri-  
lega idolatria, le condene a  
muerte, quando hiere repeti-  
damente la piedra: si alli dis-  
simuló, porque aqui castiga? O  
si aqui tan riguroso, para que  
alli tan sufrido? Es el caso,  
dize Cayerano, que aqui hizo  
Dios a Moyses, y Aaron ins-  
trumentos de su gloria, man-  
dando les sacasen para aplacar  
la sed del pueblo de vn peder-  
nal agua, y en la misma acciõ,  
con que fueron para los de-*

mas aliqun, se mancharon con  
pecado, y causóle a Dios tan-  
to enojo, que quien era para  
lo demas instrumento de gra-  
cia, se manchale en esa mis-  
ma accion cometiendo culpa,  
que les decretó muy digna-  
mente el castigo, porque al  
recrecia el pecado: *Peccatum* Caiet.  
*Moy sis significatur commissum non  
antequam venires ad rupem cum  
populo, sed post congregatum ab  
ipso populum ad rupem in ipsa acio-  
ne ad educendum aquas. Quan-  
do Moyses, y Aaron sacan  
agua de la piedra: estorban a  
los demas culpables sedicio-  
nes aplacando ardiétes sedes,  
y en la misma accion, conq  
estorban a los demas el peccar,  
ellos no reparã en delinquir,  
pues incurran los rigores de  
esa sentencia: que faltar vn  
hombre a su obligacion, quan-  
do no es instrumento de la  
virtud, se puede tolerar con  
paciencia; pero que quando  
lo es, falte, está encendiendo  
la ira. O que doctrina esta pa-  
ra pulpitos, para confesiona-  
rios, para administraciones de  
Sacramentos! Quando Aaron  
forma el idolo, no es accion,  
que tira a quitar agenas cul-  
pas; pero si quando le man-  
dan que pida al pedernal fres-  
cas ondas: y a faltar en es-  
ta ocasion fue muy reprehen-  
sible en otras, mas tolerable.  
Que gran desatencion ser in-  
strumento sacando agua, pa-  
ra que*

ra que los demas prosiguiesen en sus buelos, y estorbarse así en esta misma ocasion los pasos: la misma accion, con que Moyses fue para los sedientos aliuio, fue para su salud mucho estorbo: pues si quando le elige Dios para instrumento de gracia, el se arroja ciego a la culpa, bien merece los rigores de esta sentencia: *Peccatum Moysis significatur commissum in ipsa actione ad educendum aquas.* Mas: Con la vara, dize el texto que hirió la piedra: *Percutiens virga bis silicem;* y vino a ser esta misma vara, para que el pueblo llegase a la tierra prometida, instrumento, y para q̄ no ll gase Moyses, estorbo. *Iuxta Hebraeam habetur,* dize Cayetano: *Et percussit virga sua bis rupem. & egressae sunt aquae largissimae: ita ut populus biberet, & iumenta & ex pronomine suo addito virga manifestatur quod diximus, videlicet virgam hanc fuisse virgam Moysis, cum qua fecerat tot mirabilia.* La vara, con que rompió Moyses las cadenas, y endureció asta que pasase el pueblo las ondas, fue para el estorbo, auiedo para todos sido remedio: pues eso agrava su erro, y está acreditando el castigo. Si el sermón fruiése a la vanidad de quien le predica, quando aprouecha a quien le oye, sería mas que reprehensible, pues el mismo antidoto lle-

ga a fuerza de la imprudencia a degenerar en veneno. A voces pide misericordia Dauid, quando predicador de la gracia, se arrojò tan ciegamente a le culpa. *ego quidem nulla venia meipsum dignum puto, cum post tot dona ingratus euaserim... Supplico, ut illius gratiam me compotem facias, quam alij vaticinans exclamo:* porque le parece se le recrecen no sè que circunstancias a esta culpa, por auer sido instrumento de la gracia.

Elige Dios los hijos de Aaron para Sacerdotes: Nadab, y Abiu menos atentos a su obligacion se descuidaron al ofrecer sacrificio en lo legal de las ceremonias, y pagaron su descuido consumidos de ardientes llamas: *Arreptis Nadab & Abiu filij Aaron thuribus posuerunt ignem, & vicensum desuper, offerentes coram Domino ignem alienum, quod eis praeceptum non erat egressusque ignis a Domino deuorauit eos.* No parecia esta tan graue culpa, que vbiése de tener tanta costa; pues porque los abraza tan voraz llama? No se adierte, dize Isidoro; que faltan a su obligacion, quando estàn ofreciendo por el pueblo sacrificios, quando son ministros publicos para aplacar diuinos enojos? Pues bien merece su culpa tan graue pena: lo q̄ fue para

Leui. 10.  
vers. 1.

los de nas instrumento de salud fue causa cōtra ellos mismos de indignacion, y con lo mismo que aproucharon, murieron: que siendo Dios mucho ver que los q̄ elige por instrumentos de su gloria, se ladeen en esas ocasiones a muy culpable inprudencia:

Isidor. in  
glos.

Hesych.  
in glos.

*Ignem alienum accendit, dicitur Isidoro, qui corporea vel secularis cupiditatis ignem in sacrario cordis nutriens audet altariibus Domini propinquare.* Lo mismo sintió S. Egecio: *Rex miranda ubi debuerant viuere, ibi moriuntur.* A los demas les estan solicitando cō el sacrificio vida, y quando son instrumentos de vida, se solicitan para si muerte, y los cōdena su mismo empleo, quando para los de mas es aliuio. En todos tiempos debe escusarse aun la menor culpa; pero mucho mas, quando elige Dios aun hōbre para desterrar abusos, y quitar vicios: porq̄ siendo mucho ver se haze enfermedad la misma medicina. Así? Pues tema David, si quando predica cruz, muerte humildad, se arroja al vicio: que se le recrege no sē que gravedad a esa culpa, quando por su officio es instrumento de gracia. Bien estā que se congoje, si fultā tantas obligaciones, y mas quando auiedo echo con el Dios va a costar taca como que fuese sabio y dichoso, res-

pondió con ingratitud: *Ego quidem, uelua a repetit Theodoro, nulla uenia me ipsum dignum puto, cum post tot dona ingratulus euaserim: non enim tantum me in regijs solijs collocasti; uerum uaticinationis gratia me dignatus es.* Creció la ingratitud por la singularidad del fauor, pues se vio David sabio, y juntamente dichoso, quando de ordinatio suceda

§. XI.

*Que como si se excluyeran fortuna y sabiduria, quien es sabio, no es dichoso.*

**N**O sē si se ha reparado en que en la bendicion de Iacob se atopellaron todos los fueros, y olvidatō los estilos: Esau hombre agreste nace primero, Iacob segundo, y dispone Dios Heue la bendicion el segundo, y que no la goze el primero: *Maiores seruiet minor.* Aquí mi dificultad: si ha de ser Iacob el dichoso, no serā bien lo comience a ser desde luego? Para que es hazer a la naturaleza violencia, quando se pueden sin pleito gozar las dichas? Es el caso, que Iacob era entendido: *Iacob erat uir perfectus, minister domui doctrinae,* lee el Galdeo, dō de nuestro texto dize q̄ habitaba en los tabernaculos, y si naciera antes que Esau, fuera natural.

Fen. 29.  
vers. 230

Chal. apud. Lib. pom.

teralmente dichoso; naciendo enpero despues, para que fuese dichoso, se violentaron a la naturaleza sagradamente todos sus fueros; y porque se conozca que para llegar a ser feliz vn hombre sabio, es menester vn prodigio, en la cob la naturaleza olvidò el estilo, y à no auer andado tan cuidadosa la prouidencia, no fuera posible que consiguiese la primacia: pues estaba claro, que compitiendo vn sabio, y vn necio, sino se violentara el estilo, auia de conseguir el necio, y quedar desechado el sabio: *Quis est iste dominus simplicis?* dize Agustino, *que fictio non mentientis, nisi profundum mysterium veritatis?* Aya misterio en que vn sabio sea preferido, y con eso se sabrá que para ser dichoso es necesario vn milagro.

Bien se vio se quiso engañar Eua, quando creyò ciencia y dicha. Auiales Dios mandado no comiesen del arbol de la ciencia, porque conseruasen la vida: que desde el principio parece que andubo junto ser desgraciados en llegando a ser entendidos, la serpiente enpero persuadido a Eua que siendo sabia seria dichosa: *In quocumque die comederitis ex eo, aperientur oculi vestri, & eritis sicut dii scientes bonam & malam* y a no cegarle con las nieblas oscuras

de la ambicion, facilmente pudiera ver que en el mismo riesgo se descubria manifestamente el resguardo, pues se juntaban dos cosas en el mundo tan encontradas como ser afortunados, y doctos, como ser dichosos y sabios: *Scientes bonum & malum. Eritis sicut dii*: solo pudo creer vna muger engañada ese estilo, quando los mismos terminos publicaban casi manifestamente el engaño: solo puede tener Eua de excusa faltarle experiencia, que a tenerla no llegara a persuadirse cosa tan claramente encontrada: *Non adorsus est eum*, dize Ambrosio, *qui coram acceperat caeleste mandatum sed eam adorsus est, que à viro didicerat*. Lo mismo escribiò Lipomano: *Primò aggreditur infirmius natura vasculum ipsam mulierem, idque dolo, mendacijs, & familiari colloquio*. Qualquiera moderadamente entendido pudiera conocer que ser muy sabio, y ser muy dichoso eran cosas sino encontradas, dificultosas: y así andubo muy astuta la serpiente en llegar no a Adan, sino a Eua: porque solo se podia dexar persuadir aquele engaño quien quisiese cegarse con su apetito, y quien tubi: se menos discurso. Así? Luego si Dios hizo cõ David tan extraordinario prodigio como hazerle dichoso y sabio, bien haze en

August. 16. de ciuit. Dei cap. 37.

*quis est iste dominus simplicis?* dize Agustino, *que fictio non mentientis, nisi profundum mysterium veritatis?* Aya misterio en que vn sabio sea preferido, y con eso se sabrá que para ser dichoso es necesario vn milagro.

Ambrosio in Cas.

Lipomano

Gene. 3. vers. 5.

gemiese ingratemente, descomocido. Aun no he fondado todo lo profundo del sentimiento. Lámentase de su ingratitude, no solo por no auer correspondido a vista de las dichas que goza; sino de las noticias que alcanza: era Rey y era Profeta, y parecele, que su ingratitude crece más por el título de Profeta, que por el lustre de Rey: *Non enim tantum me in Regis solis collocaſti; retinui uaticinationis gratia me dignatus es*: y esta congoja es importante doctrina, pues declara:

*Que haze Dios mas fauor a quien le dá de lo diuino noticia, que a quien oye las señas con Real corona.*

**M** Andale Dios al Profeta ta Elias que venga a Azael Rey de Siria, y a leú por Principe de Israel, y que a Eliseo le constituya Profeta:

3. Reg. 19. *Reges Hazael Regem super Syriam. & Iehu filium Namsi Regem super Israel; Eliscum autem filium Saphar. qui est de Abelmeula. Reges Propphetam pro te.*

Que diferentes legacias! Si decretada para otros coronas, porque a Eliseo le dexa sin ella; y porque quando viste a otros de purpura, solo le adelanta en la

profecia: Venga Elias en aquella ocasion Reyes, y quedese para otra vez a Eliseo, por que la distancia, esterbe tambien la inuidia: que de crear a los dos Real trono, y al tercero al parecer tan distinto empleo, es causarle mucha tristeza. Eso no, dize el Abulense; antes si alguno auia de tener inuidia, eran los otros dos, no Eliseo: porque a este le dan noticias sagradas, si a otros los reparten purpuras, y ay tanta distancia de dar Dios conocimiento de lo diuino, a dar imperio en esto humano, que entre los tres es el mas fauorecido Eliseo, pues excede en soberanas noticias, si los dos se auentajan en las coronas. Apliquemos aqui vnas palabras del Abulense: *Maiorem excellentiam habuit quia duplicatus est spiritus. Elias in Eliseo.* Mas montó tener Eliseo dos espíritus, que si le dieran juntamente los dos imperios: porque en los imperios era el resplandor muy humano; pero en las noticias de lo celestie alera muy diuino. O quan de otra fuerte lo juzga nuestra pasión! Solo nos parece que es dadiva lo que pertenece al lustre, al lucimiento, al imperio, al señorio, siendo así que montó mas vna noticia de lo diuino, que quanto le puede gozar humano. Mas feliz es vn pobre Religioso, a quien ilustra

Abulens.  
9. 299

tra Dios el entendimiento, que vn Principe, a quien le dá juridicció sobre vn mundo; y así bien dize Dauid que su ingratitude no crece tanto al viso de la corona, como al de la profecía.

Tratan Iuan y Diego de pedir las primeras sillas; Dic vt *sedeant hi duo filij mei*; y Christo les dize que proceden muy a lo necio: *Nescitis quid petatis*. Llegan los sagrados Padres a examinar el intento de esta pretencíon, y dizen fue querer adelantarle a Pedro en fauores Oygamosa San Chrilostomo: *Timebant Petrum sibi preferri*. Y añade poco despues:

Mat. 20.  
vers. 21.

Chrysoſt.  
in Cat.

*Vnde manifestum est, quod nihil spirituale petebant, nec intelligentiam superioris Regni habebant.* Muy neciaméte lo discurrían, pues aunque configiesen el trono, no conseguían el intéto. No se auentajaba Pedro en las noticias? No fue quien dixo: *Tu es Christus Filius Dei uiui*? Claro está que si: pues si pretendían auentajarle, auían de pretender excederle

Mat. 16.  
vers. 16.

no en la silla, sino en la ciencia; y así andubieron muy necios, quando no anhelaron las noticias, sino pretendieron tronos, pues era claro quedaba sienpre Pedro muy auentajado, y muy preferido, si llegaua a gozar mas luzes de lo diuino, aunque Iuan y Diego se auentajasen mucho en lo humano. O Señor, si la imprudencia de los dos hermanos fuele para nosotros doctrina, y llegásemos a persuadirnos, que solo en conocernos está la dicha! Ilustrad pues nuestro entendimiento con vuestras luces, porq pretendamos ser a lo seguro dichosos, porque despreciemos imitando vuestra verdad, quanto el mundo ignorate estima: porque solo agamos aprecio de seruirnos, de obedeceros, de amaros; para que de esa fuerte ni nos afee mancha, ni nos llegue a machar culpa, para que merezcamos lo q tanto importa como la gracia, y aleguremos la gloria. *Quam mihi, &c.*



# SERMON

## DEZIMO SOBRE

EL VERSO OCTAVO

DEL PSALMO 50.

*Asperges me hyssopo, & mundabor, lauabis  
me, & super niuem dealba-  
bor. Vers. 8.*

**E**l alguna vez començó a mejorarse nuestra fortuna, nunca llegó a tener el colmo de su perfeccion sin Maria, así porque la inclina a remediar nuestras miserias su dulce genio, como porq̃ por su mano ha decretado Dios tengan los hombres todo el aliuio. Allase el Profeta Rey defengañado como afligido, y haziendole ya horror la mancha, que en otro tiempo fue a su apetito lisonja, felicita instantemente le restituya Dios a los antiguos candores de la pureza, y al resplandor de la gracia, y para eso pide le purifique cō el hyssopo, hierba decretada a los catorze del Leuitico para purificar leprosos, y a los diez y nueue de los Numeros para los que se auian inficionado tocando muertos. Y bien porque mas se acoge a este remedio, que a otro alguno su diligencia, y porque se alienta con el mas viuamente su cōfiança? Porque vna y otra legal pureza, dize Vgo Cardenal, se perficionaban el Sabado, y le pareció que en ese dia no podia dexar de conseguir su ruego misericordia: *Duplex aspersio legis cum hyssopo legitur, altera Leuitica 24 in emundationis leprosi, & hęc aspersio fiebat septies cum sanguine passeris; concurrebat que his lauacrum corporis, in principio scilicet mundationis, & die septimo.* Para que quedase totalmente purificada, y desvanecida per-

Hugo.

fectamē.



firmamente la mancha era menester que el día septimo se perfeccionase la cura: pues que mas importa que sea Sabado que otro día qualquiera? Mucho, dize Chrysiso, que el Sabado a titulo de ser descanso de Dios, es simbolo de Maria: *Maria requies Dei*: y es tan cierto conseguir, aun con su sombra, misericordia, que David alienta con este remedio su confianza, y le parece q̄ por lo que esta hierba tiene de purificar en Sabado, tendrá su dolor muy seguro alivio. Asi que no ay borrar manchas sin que entre a la parte vn simbolo de Maria? Luego bien será, quando oy deseo que se borren, valerme de su intercesion, para conseguir la gracia: interpongamos con David ruegos: *AVE MARIA*.

Chrysiso.  
orat. de  
Virgin.

*Asperges me hyssopo, & mundabor, lauabis me, & super niuem dealabor. Verso. 8.*

**M**Vy reprehensible es en adquirir salud la tibieza, quando tienen los remedios muy poca costa: pues entonces no ay razon si quiera aparente que pueda disculpar el desmayo, auiendo muchas que deban condenar el descuido. Tan preciosa es gozar salud, que no debiera causar horrores, ni la mano mas rigida, ni la medicina mas agria; antes estos mismos dolores se debieran comprar a crecido precio, como la salud llegara a tener su debido logro. Que bien lo sentia Tertuliano! *Est plane quasi sancta medicina: de scapello, deque cauterio, de sinapis incendio; non tamen serui, iniuri, & extendi, molerij, idcirco malum: quia*

Tertul.  
advers.  
Gnostic.  
cap. 6.

*dolores utiles adfert, nec quia tantummodo concristat, recusabitur; sed quia necessariò concristat, adhibebitur. Vna ansia bien abrasada de la salud, no repara en nada; antes tal vez llega a despreciar alentadamente por conservar otros, algunos miembros, y está solicitando el rigor de medico con el oro, porque mira en aquele rigor su alivio: Horrorem operis fructus excusat, & nadio Septimio: *Uilans denique ille, & gemens, & mugiens inter manus medici, post modum eadem mercede cumulabit, & artifices optimas praedicabit, & sanas iam negabit. Lucha el ansia muchas veces con el horror de la medicina, y con todo esto triufa de tan-**

to exercito de aflicciones la esperanga de la salud, acredi-  
tando el deseo la misma dificultad: así, que quanto es mas  
natural no reparar ni en gásto,  
ni en dolor, ni en tormento,  
por restituirse al vigor anti-  
guo, tanto es mas reprehensi-  
ble, quanto tiene poca costa,  
el delinayo. Señor, dize Da-  
uid, yo sé que mi pureza da-  
rà a los anpos de la nieua no  
poca inuidia: *Super ninem deal-  
habor*, si me lauais con la yer-  
ba y sopo: *Asperges me hysoyo, &  
murdabor*: pues hazedlo, que  
yo admito, y solicito la efica-  
cia de ese remedio, y no hazer-  
lo así, quando es tan poca la  
costa, fuera muy reprehensi-  
ble tibieza: *Hyssopum herbam no-  
uimus*, dize Agustino, *hannlem;*  
*sed medicinalem: saxo herere ra-  
dicibus dicitur*. El y sopo es vna  
hierba q se alla muy a mano,  
y para purificar manchas, es  
muy eficaz: y así Dauid insta  
delosolo de alcanzar salud, se  
le aplique esta medicina, y  
fuera muy de vituperar su des-  
cuido, si le despreciara, siendo  
tan facil ese remedio. O como  
ha de fiscalcar cõtra nosotros  
a questo exemplo! La importa-  
cia es grande, y muy facil la  
medicina, y con todo eso aun  
no acierta a aleñarse nuestra  
tibieza: pues mucho ay

que tener: por

(17)

to exercito de aflicciones la esperanga de la salud, acredi-  
tando el deseo la misma dificultad: así, que quanto es mas  
natural no reparar ni en gásto,  
ni en dolor, ni en tormento,  
por restituirse al vigor anti-  
guo, tanto es mas reprehensi-  
ble, quanto tiene poca costa,  
el delinayo. Señor, dize Da-  
uid, yo sé que mi pureza da-  
rà a los anpos de la nieua no  
poca inuidia: *Super ninem deal-  
habor*, si me lauais con la yer-  
ba y sopo: *Asperges me hysoyo, &  
murdabor*: pues hazedlo, que  
yo admito, y solicito la efica-  
cia de ese remedio, y no hazer-  
lo así, quando es tan poca la  
costa, fuera muy reprehensi-  
ble tibieza: *Hyssopum herbam no-  
uimus*, dize Agustino, *hannlem;*  
*sed medicinalem: saxo herere ra-  
dicibus dicitur*. El y sopo es vna  
hierba q se alla muy a mano,  
y para purificar manchas, es  
muy eficaz: y así Dauid insta  
delosolo de alcanzar salud, se  
le aplique esta medicina, y  
fuera muy de vituperar su des-  
cuido, si le despreciara, siendo  
tan facil ese remedio. O como  
ha de fiscalcar cõtra nosotros  
a questo exemplo! La importa-  
cia es grande, y muy facil la  
medicina, y con todo eso aun  
no acierta a aleñarse nuestra  
tibieza: pues mucho ay

Que la facilidad del remedio  
haze muy condenable el  
descuido.

**N**O abragar lo que tiene  
dificultad, no solo tiene  
excusa; pero se juzga no po-  
cas vezes prudencia: *Non est  
tanto digna la ore salus* dezja el  
Poeta; pero quando es facil  
el remedio no admitirle, ò  
no solicitarle es enescusable  
cargò: *Abefficacia itaque*, dize  
Cayetano, *facillima diuine*  
*mundationis inchoat*. No solo  
le obligò a Dauid a solicitar  
su remedio el daño, que pa-  
decia; sino lo poco que le cos-  
taba; y juzgò prudente, que  
quanto era mas facil la medi-  
cina, tanto era mas culpable  
la negligencia. No sé si fue  
esta razon de la que se valió  
la discrecion prudente de la  
Cananea: Llegò a manifestar  
le a Christo el dolor grande q  
padecia: pidiole se compade-  
ciese de vna hija suya, de quẽ  
en sus mas lozanos años se a-  
uia enseñoreado vò demonio  
y peruertido tanto el enpa-  
cho; que ni a las publicida-  
des tenia respeto, ni atencion  
a su decorò: Despues de mi-  
steriosos silencios respondiò  
Christo, no era bien gassar el  
pan de los hijos en alimentar  
brutos, y ella con mayor in-  
stan-

stan-

Agustino,  
hic

Caytanò

Mat. 15.  
vers. 27.

flancia replicò en esta ocasiõ,  
diziendo que los gozqueci-  
llos se sustentaban de las mi-  
gajas: *Etiam Domine; nam &*  
*catelli edunt de micis, quæ ca-*  
*dunt de mensa dominorum suorum.*  
Llega Basilio a examinar esta  
replica; y dize que fue muy  
entendida, y muy apretada:  
Señor, dize la Cananea, si la  
salud que yo pido viera de  
costar el pan de los hijos, me  
retirara; pero cõ vna migaja  
de las que caen de la mesa ay  
sobrado para que se alivie  
mi angustia: pues como se  
puede tolerar oprima tan  
grande aogo, siendo tan fa-  
cil, y tan casero el remedio?  
Si con pan quedo, como de-  
zis, remediada, claro está  
que siendo tan corta la dili-  
gencia, no me dexareis affi-  
gida. Muy discreta lo discurre,  
y muy eficaz conuence,  
pues quanto el remedio era  
más facil, fuera el no instar  
con ardor mas reprehensible,  
y así la misma razon que al  
parecer desmayaba la confi-  
anza, enpeñò mas la cordu-  
ra, y el mismo dar a entender  
se podia remediar con vn bo-  
cado de pan tan apretada  
congoja, aconsejaba no cesa-  
se la diligencia: *tux filio, di-*  
*ze el de Seleucia, panem mica-*  
*rum ad piscium carnis; non rapio*  
*panem, micam auero; non in-*  
*mensam misto. a micas anbeo:*  
*non ego delicias loquor, hares illa*

Sele. c.  
orat. 20.

*ua mensa fruatur de manu tua,*  
*dum frustula decidia nostra*  
*sint. O fides! O prudentia! Si*  
vbiera de costar auyentar el  
demonio nauegar golfos, dis-  
currir regiones muy peregrina-  
nas, hazer muy extraordina-  
rios gastos, tubiera excusa  
quien se acomodara con su  
miseria; pero siendo tan gra-  
ue dize la Cananea, mi daño,  
y tan facil, y tan casero el re-  
medio como migajas de pan,  
fuera muy culpable, sino se  
solicitará el descuido: *O fides!*  
*O prudentia!* O que inportan-  
te doctrina! Que se dexee el  
ayuno que ocasiona dolor de  
estomago, que no se mire la  
disciplina, ni el silencio con a-  
grado, en nuestra tibieza tie-  
ne disculpa; pero si con vn bo-  
cado de pan, con vna comun-  
ion puedes auyentar la ten-  
tacion, que te affige, porque  
lo dexas? Si con vn pequè de  
coraçon, queda borrado el  
pecado, porque se ha de per-  
mitir en tan inportante ma-  
teria olvido? O como nos ha  
de ser algun dia muy graue  
carga esta facilidad del reme-  
dio! Con el ylopo yerba, dize  
David, que se encuentra a  
cada paso, puedo quedar res-  
tituido a los antiguos candores  
de la pureza; pues no dexare  
de solicitar esta medicina: *Asperges me bysopo, & mun-*  
*dabor.*

Allabale muy desacomodado

dado aquel Rico en las penas: porque estaba muy acostumbrado a delicias, y viéndolo a Lazaro en el feno de Abraham dá voces grandes pidiendo para refrigerar el ardor de la lengua vna gota de agua: *Mitte Lazarum, ut in-*

Luc. 16.  
ver. 24.

*tingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeres linguam meam: quia crucior in hac flamma.* En comenzando a asligir la fortuna, no se acierta con diligencia: la misma suplica, que haze este hombre para su aliuio, es, dice Chrysologo, su procelo: *Ista gutta est, diues,*

Chrysol.  
ser. 124.

*que te facit crudelium: ista gutta est, que os Lazari à te negata siccauit, quia ad refrigerium pauperis & gutta sufficit, & mica.* Tan dentro de su casa tenia este Rico la ocasion de su remedio, que no le costaua salir vn paso: con tan poco podia apagar esta inmortal como ardiellama, que no tenia mas que vnas migajas, que se desperdiciaban, de costa: pues no auer dado, ni vna gota de agua, ni vna migaja de pan está publicando eran sus entrañas de hazero, y que no merece su llama ningun aliuio: con vna gota de agua pudo remediarfe este ardor, con vna migaja de pan pudo aplacarse esta angustia, y que se descuidase tan dormida la imprudencia! *Ista gutta est, que te facit crudelium.* Si el remediar prouida-

mente este dafio costara mucho oro, mucho trabajo, y mucho desvelo, tubiera aunque aparente escusa el descuidado; pero auerle podido remediar tan facilmente, como era dar a Lazaro vna gota de agua, tan sin pasos, y tan sin desvelos, como dexarse cogee migajas caidas, era el mayor cargo de su pereza, y el procelo mas criminal contra su locura. Agora es oportuno el tiempo, agora está brindando la gracia, agora está muy a mano la penitencia: no nos descuidemos, no nos durmamos, no sea que la misma facilidad sea cargo para después, y venga la misma ocasion a hazerle de parte de la desdicha.

## §. II.

*Que suele no allar, quando diligencia el remedio, quien le despreeio, quando costaba poco cuida-  
do.*

**S**irua de testimonio este mismo Rico. A Lazaro pide para remedio de sus ardorosos: *Mitte Lazarum, y se le niegan:* pues yo me acuerdo que en otra ocasion sin pedirle se le dieron: *Iacebat ad ianuam eius vlceribus plenus:* Luc. 16: *pues si quando no le pide, parece*

rece le están haziendo para que le reciba violencia, por que agora se le niegan, quando a clamores tan crecidos le pide con tanta instancia? Por esto mismo, dize Chrisologo: tubo antes el remedio tan a la mano, que se le entraba por sus puertas sin pretenderle, y parece que le violentaban, para que llegase a lograrle; pero entonces se diuertió cō muy culpable descuido, y viene a ser digna pena no allar, quando le busca con tan apretadas ansias, reme-

Chrysol.

Ser. 121.

*Deus humane salutis avidus inquisitor emolire cupis, non tam Lazarum, quam ipsum pietatis conflatorium eius proicit ad ianuam: conflatorium dixi propter ferrea viscera: impijs ergo oculis mendicus Lazarus ingeritur, admoetur.* En otro tiempo le causaba por continuo a su puerta mucho enfado, y mucho fastidio, y parece le avia echo tema que estubiese sienpre en la casa; endureciose enpero entonces, ò con necia confianza, ò con inhumana imprudencia el Rico, y agora es que le busca, y no le encuentra, digno castigo de aquel desprecio: *Sic clamare tibi, qui hic clamantes contempsit audire: ibi case vox est, illic manus est clamor.* Aquí clama, y no encuentra, por que allí le solicita el clamor, y olvida. O quantos, a

Idem

Ser. 66.

quien brindó Dios, no solo con la facilidad; sino con la oportunidad de la penitencia, despues traipasados con el azero enemigo, diéro voces por vn Confesor, y no le encótraron! Por Lazaro dá el Rico gritos, quando no es posible que le lo corra, porque pague en este no allarle agora, no averle admitido quando podia. Temed, Fieles, no solo las prisiones feas de vuestros delitos; sino el despreciar, cō desatencion tan culpable vuestros remedios, que el mismo averse cōpadecido Dios muchas veces de vuestras miserias, el mismo averos brindado a la salud con muy faciles medicinas, si se desprecia el cortés aviso, suele encender el enojo, y casi impossibilitar el remedio. Y á labe disponer no se encuentra, quando se busca, lo mismo que se desprecia quando pretendia. Semejante es, dize Christo, el reyno de los cielos a diez virgenes, cinco prudentes, y cinco necias: las prudentes previnieron para las antorchas oleo, las necias dicho se estaba que avian de ser confiadas, y así desprevuendas se entregaron al sueño: *Non sumpserunt oleum* Mat. 25.

*secum: Aquella palabra non vers. 4. sumpserunt, no tomaron, vaticina al parecer aversele ofrecido graciosamente, ò por lo menos averle sido muy facil el adquirir.*

adquirirle: sobre este descuido andieron sueño; y como dezís que en los pecadores el letargo no es menos de temer que el delito: Al fin a la media noche vn recio clamor las obliga a despertar, y allan do sedientas las antorchas, comiençan a reconocer quan mal hizieron en aver dormido despreuénidas, por remediar el aprieto piden a las cuerdas favor, multiplican ruegos, dán saliendo de casa pasos, y vueluen quando ya cerradas las puertas, sin conseguir lo que buscaron, cansadas: *Dum autem irent emere: venit Sponsus.* Llega Origenes a mirar este caso, y dize está dibujado en el lo que sucede a los pecadores: A prima noche estaban las tiendas todas abiertas, y fuera facil, pues tenían dinero, preuenir oleo: pareciéles que en todo tiempo estaria a mano: que no auia de venir a ora rã desacomodada el esposo, que no pudíesen auuiar las luzes, y buscar lo necesario, para que resplandecientes brillasen: y estubo en esto la necesidad, pues quisieron ajustarla su tibieza el ageno arbitrio, y disponer como si fuera suyo del tiempo: grandes diligencias hizieron; pero como era a la media noche, no vbo quié aquella ora quiesiese vender, ni quiesiese abrir. *Dicit: Dum*

*irent emere: est enim inuenire quosdam, qui quando obducunt neglexerint aliquid uile discere, in ipso autem exitu uitæ suæ. Num disponunt discere, comprehenduntur à morte.* Agan diligencias sin conseguir, y sea esto castigo del descuidar: porque se connozca que despreciar la seguridad, quando es facil, tiene de costa buscarla sin conseguirla. Por la mañana están las Iglesias todas abiertas, a la media noche cerradas, y fuele ser castigo de pereçosos descuidados no allar a la media noche quien administre los Sacramentos. Dauid, pues, logra la ocasion discreto, y busca la medicina, quando está muy ala mano: *Sparges me hyssopo, & mundabor.* Que le purifique pide cõ esta hierba, aludiendo a la cura de los leprolos: *Loquitur.* dixo *Lyra, de emundatione spiritali per modum emundationis corporalis: quia emundatio leprosi, & contaminati ex tactu morticini fiebat cum hyssopo:* pues así desluzo Dauid sus ansias, así deslustra sus diligencias? No ay grande intervalo entre la purificación del alma, y del cuerpo? Claro está que sí, que la vna mancha tira a salud muy caduca, y la otra tira a salud muy eterna: pues como trata de la eterna como pudiera de la caduca? Si esta hierba que pide, es para contagios del cuerpo,

cuerpo, porque la aplica, para contagios del animo? En nada andubo mas advertido David, dize Lyra: quiso enpeñarse en pretender con ardor la purificacion de la culpa, y miróla como si fuera corporal lepra, que solo se busca con ansia lo que se juzga importante para la vida. Tan ciegos viuen los hombres

que no se ocupan en buscar el agua que se necesita para beber, sino en buscar el agua que se necesita para beber.

III. *que solo estiman lo que pertenece al cuerpo, y así es menester mirar lo espiritual.*

*de este mundo.*

**T** Vbo el pueblo sed, y dióles Dios aquellas dulces y cristalinas corrientes, de quien ablando San Pablo, dize que eran aguas espirituales, y que nacian de Christo como fuente perene de naves dichas: *Bibebant de spiritali conseqente eos petra; petra autem erat Christus.* Aquí mi dificultad: Si trata Dios de hazer al pueblo espirituales, fauores: porque los pone sobrefrito de dulces, y sazonados raudales? Ela agua que beben, no es material? Claro está que si: Luego menos aprecio merece que aquella de quien nace la vida eterna: pues deles sin disfraces

ela agua, que pertenece al espíritu, y la beberan con mas ansia que el otra, que solo apaga la sed del cuerpo. Antes, dize San Pablo, porque apetezcan el agua espiritual con ansia, se la disfraza en agua, que apaga groseras sedes: que los hombres de ordinario tienen tan poca ansia de lo diuino, como mucha sed de lo humano: y así es menester ponerlos sobrefritos de humano, si an de apetezer lo diuino. Que templada fuera la sed de aquel pueblo, sino miraran el agua como temporal dulçura, y que ardiente fue, quando la miraron como vilidad humana! El agua de la vida eterna merece sin comparación mas aprecio; pero acomodose Dios en esta ocasion a lo mal templado del gusto, y así les dió sobrefrito de temporalidades a los que eran inmenfos bienes: *Sequebatur eos per desertum petra spiritalis*, dize Anselmo, *quia vbi deficiebat eis humanum suffragium, aderat Christus qui deo sequebatur. vbi vbi homo defecisset, ille subueniret: non enim petra; sed Christus aquam dedit.* Miren a Christo, dize Anselmo, como fuente de los bienes que codician, como tesoro de las comodidades que anhelan: que de esa fuente le miran con agrado, y le huyeran de otra con ceño. Todo lo espiritual nos parece def-

Anselmo. hic.

1. Cor. 10 ver. 4.

abri-

abrido, todo lo temporal muy sabroso, y como suele jantarse vn bocado de fruta con el blanco del aue, para que le pase el astio. asi es menester que lo espiritual esté sobrecrito de humano, para que lo admira el gusto. En no mirando la salud del alma con visos de comodidad del cuerpo, no será muy viva el ansia, ni muy apretada la diligencia; y así, bien traçado, miren a Christo como fuente de temporales bienes del cuerpo: que de otra suerte quizá la pretendieran con mas descuido.

Llegarõ los dos hermanos a solicitar los primeros tronos, y en esta sazõ les ofrece Christo su Caliz: *Potestis bibere Calicem, quem ego bibiturus sum?* y responden que si con vn arrojõ alentado, y con vn valiente denuedo: *Possumus*: que aqui pretendiesen tronos humanos no es dudable, así lo dize Christo como: *Manifestum est quod nihil spiritale perebant.* Pues porque aora los brinda Christo con penalidades tan agrias, y penas tan muchas? Porque las abracen, vuelue a repetir Christo como: miraron el caliz de Iesu Christo como medio para asegurar el temporal trono, y con el ardid del trono admitieron este trabajo: que a mirar el Caliz solo como utilidad del alma, le pretendieran con gran ti-

bieza: *Hoc ex desiderio promittunt: nec enim hoc dixissent, nisi expectassent audire, quod perebant.* De menos inportancia es lo que Iuan, y Diego codician, y de incomparablemente mas lo que Christo ofrece; pero esto pertenece al alma, y aquello al cuerpo, y tienen los hombres a quanto pertenece al alma tan grande astio, y de quanto pertenece al cuerpo tan gran deseo, que porque le abracen, les disfraça el Caliz entre las esperanças del trono, y a no mirarle como medio para el trono, mas que tibio fuera el deseo. Que verdad tan peligrosa, y tan practicada! Que solo arrebatte nuestros sentidos lo caduco, y que miremos siempre con desprecios tantos lo solido! O, Señor, si encaminaleis a nuestro entendimiento algun ardiente rayo de vuestra luz, para que sacudidas las tinieblas, que tiranizan nuestro coraçõ, se enplease en lo que inporta nuestros deseos! Casiodoro dixo, que en estas palabras auia David alentado su confiança contra los delmayos, que pretendiõ ocasionarle la culpa: *Asperges me est confidentia misericordie Dei, que multum est uilis, ne subrepat desperatio, que omnibus peccatis grauior est.* Descõfiar de la misericordia diuina, es hazerle agrauio, por-

Mat. 20.  
vers. 22.

Chrysoz.  
in Cal.

Casiod.  
in gloß.



porque es llegar a presumir-  
la muy limitada : quien mira  
sus pecados como insopera-  
ble malicia, les dà cierto ge-  
nero de infinidad, que quita  
a la diuina misericordia: y así  
llega a hazerla injuria. No ay  
que desesperar, aunque ven-  
ga en numero las arenas del  
mar nuestras culpas: que res-  
to de la misericordia de Dios  
son muy pocas: no ay que  
desalentarnos; sino obligar-  
le a Dios con la confiança,  
que lo demás fuera calificada  
inprudencia: tan gran dis-  
tancia ay entre delinquir, y  
desconfiar,

§. IV.

*Que la desconfiança le enbarga  
los pasos, quando el delito es  
ocasion de que apesure  
tal vez los  
buelos.*

**M**Vriò Lazaro, y yá se  
sabe estaba dibujada  
en el vna imagen expresa del  
pecador; pero Christo apia-  
dado de sus miserias alienta el  
paso por darle vida. Saliole  
al encuentro Marta: *Martha,*  
*vt audiuit quia Iesus venit, occur-*  
*rit illi.* y aqui pautaron los pa-  
sos, y se suspendieron los bue-  
los, y debiò de ser tan confi-  
derable el tiempo, que lo nó-  
tò no sin misterio el Euange-  
lista: *Erar adhuc in illo loco, vbi*

*occurrerat ei Martha.* Christo-  
logo con el ingenio que sue-  
le hazer reparo en la detenciò:  
Si viene a resucitar a Lazaro,  
dize, porque se detiene, quã-  
do en lo lento del paso se def-  
dora el beneficio: *Qui ad La-*  
*zarum venerat, quid sic occupatur*  
*in Martha?* Detenerle a ablar  
con Marta parecia menos ne-  
cesario, y darse prieta era muy  
preciso: pues porque oluidan-  
do lo preciso gasta el tiempo  
en lo menos necesario? No re-  
paras que Marta desconfia de  
aquesta resurreccion asta el  
dia del Iuzio: *Scio quia re-*  
*surgit in resurrectione in nouissima*  
*die:* y le parece està ya tan po-  
drecido, que no puede auer  
fuerças para resucitar a su  
hermano: *tam factet: quatrildua-*  
*nus enim est:* pues ay tanta di-  
ferencia de Lazaro muerto  
en su culpa a su hermana defa-  
lentada en notoria desconfian-  
ça, que le estorba a Christo los  
pasos aquesta desconfiança, y  
auia ocasionado a su piedad  
aprestar los buelos aquella  
culpa: *Quid affers moras, mulier,*  
*dize Christologo; supplicandi,*  
*eum iam prestaturus assistat?..*  
*Scis quia in nouissima die posset re-*  
*surgere frater tuus: sed quòd & hic*  
*posset, nescis.* Atrazò tanto esta  
duda la medicina, que vbiera  
resucitado Lazaro mucho  
antes por mas que lo estor-  
bara su culpa, sino le vbiera  
estorbado a Christo aquesta

*Chrysol.*  
*Serm. 63.*

desconfianza: porque se vea ay mas que tener este desalentado desmayo, y menos aun el mas grave delito. Sepultado está Lazaro en sus pecados; pero con todo eso la piedad de Christo por remediarle alienta los buelos; quando enpero desconfia Marta se dilata la medicina, porque se veale enbaraça mas a Christo el desconfiar, y menos el delinquir: Pues bien traçado, confie David le an de perdonar su culpa, porque obligue al cielo esa confianza, Yo, Señor, quedaré limpio, dize, si vos me lauareis: *Lauabis me, & super niuem dealbabor*: que es muy corta mi culpa, si se compara con vuestra misericordia. Ni presumo auer de querer ensangrentaros en mi castigo; antes espero se ha de apiadar de mi la dulçura de vuestro genio: *Asperges me hyssopo, & mandabor*,

Auianse apoderado muchos demonios de vn miserable, y sobre maltratarle con inhumanos tormetos, le obligaban a q̄ padeciese los horrores de vn asqueroso sepulchro. Christo conpadecido de la miseria, y dignamente irritado de la inhumanidad de la tirania atravesó golfos por aplicar medicina eficaz a la enfermedad: *Venerant trans fretum maris in regionem Gerasenorum*. Vna legion entez

ra de demonios sufría a queste miserable: que en materia de culpas son los hombres mas q̄ sufridos: *Legio mihi nomen est: quia multi sumus*. En otra ocasion llega a Christo lastimado con ardiente dolor vn padre, y interrumpiendo las razones con los gemidos, dize que sin bastar ningun remedio se allaba atormentado vn hijo suyo de vn mal espiritu, y que auerle traído a los Apóstoles auia solo seruido de gastar pasos sin tener ningunos aliuos: *Dixi Discipulis tuis, ut eijcerent illum, & non potuerunt*. En esta ocasiõ se exaspera misteriosamente Christo, y manda que se le traigan: *O generatio incredula, quandiu apud vos ero? Quandiu vos patiar? Afferte illum ad me*. Entra Christo a ponderar estas dos acciones, y repara en que auiendo atrauçado mares, y nauegado a vela, y remo por curar aquel hombre, no quiere dar, ni vn paso por curar este; antes manda que se le traigan: *Afferte illum ad me*. Pues si tener el Geraseno tantos demonios no enbaraça el caminar, como aqui vno solo le impide el ir? No son mas muchos para enbaraçar, que vno? Luego si aqui vno es enbaraço, alli tambien debian ser estorbo; ò si alli no son estorbo, aqui vno solo no debiera ser enbaraço: pues

Mar. 9.  
ver. 18.

por:

porque aqui manda q̄ el muchacho venga, si alli camina? Porque no está la dificultad, dize Chrysologo, en la materia, sino en la desconfianza: es el caso, que el padre de este moço llegó a juzgar era tã valiente la furia, que ni los Discipulos ni Christo le podian hazer resistencia: *Dixi Discipulis tuis, vt eijcerent illum, & non potuerunt*: y allose Christo tan enbaraçado con esa desconfianza, que no dió vn paso, quando no le enbaraçò vna legion nauegar el golfo: *Quòd daemon*, dize Chrysologo, *Discipulis imperantibus non cedebat, iste ad infirmitatem Christi nominis, non Discipulorum trahebat ad culpam*. Y añade poco despues: *Afferte illum ad me, quasi longè posicū curare non possit; sed afferte vos incredulitatis vestrae causam, infidelitatis titulum perfidia documentum*. Todo lo puede Dios, y por mas que nuestra desatencion le aga resistencia, llega a triunfar su misericordia; pero porque se entienda quanto mas le enbaraça vn desconfiar descreido, que vn viuir vicioso, hazia el Geraseno poseído de vna legion nauega, sirviendo de espuela a la piedad la misma desdicha: y no dá paso siendo vn demonio solo, quando alla desconfianza: *Ad infirmitatem Christi nominis, non Discipulorum trahebat ad culpam*: Af-

ferre illum ad me, quasi longè posicū curare non possit. Site allas con legiones de vicios, no desconfies, que ningun daño tan grade podrán llegara hazerte tus culpas, como tus desconfianças: porque esto es hazer a la diuina piedad injuria, y aquello serà, quando mas, flaqueza. Discreto pues abriga David en su pecho cōfianças, quando reconoce que son muy graues sus culpas: *Asperges me hyssopo, & mundabor*. Los anpos mas candidos de la nieue, dize que ha de vencer su pureza: *Et super niuem dealbabor*: y si bien explica en esto su cōfianza, tambien acredita su diligencia: borrado yã su delito: se vengò de si con sagrado odio: *Beatus David*, dize Cyrilo, *quamuis audiuerit Dominum transulisse peccatum ipsius, non abstinuit tamen à penitentia; verum loco purpure sacco utebatur, & loco aurei throni in terra, cinis reque rex sedebat, nec tantum in cinere sedebat; verum etiam cinere vescebatur. vindicabat lacrymis concupiscentem oculum*. Pagaron los ojos en copiosas lagrimas auer mirado cō nosotros recato vna belleza, y aficionadose a vna hermosura, y quedò tan restituido, y aun tan adelantado por la penitencia, que pudo ser el mas inocente gloriosa inuidia. Grã bien este poder lavar los delitos, y gran bien seã tales, que

Chrysol.  
Ser. 51.

Cyr. ca.  
teche. 2.

causen cindicia a los mas espirituales los lauorios. Si la innocencia posee candores de nieue, sea tal la penitencia, que no solo los conpita, si no los vença: *Super niuem dealbabor.* No es toda penitencia para hazer ostentacion, ni para jactarse a lo feliz de ella: vnas penitencias tibias, vnos dolores lentos no son de lo primoroso, ni de lo perfecto; entonces enperopuede ostentarse a lo honesto esta virtud, quando vence aun a los anpos de la nieue: *Super niuem dealbabor.* No nos cõtenzemos, Fieles, cõ borrar nuestros delitos; sino procuremos restituirnos con ganancia al antiguo estado, y ostendamos,

## §. V.

*Que vna penitencia dolorosa, pueda equiuales a vna innocencia perfecta.*

**T**Rata Dios de la hostia, q se auia de ofrecer por el pecado, y señala, no solo el animal; sino el lugar tambien donde an de sacrificarle: *Cum immolauerit eum in loco, vbi solet mactari holocaustum coram Domino, quia pro peccato est, iungat Sacerdos digitam in sanguine hostie pro peccato, &c.* Entra Radulfo a mirar las circunstancias del

sacrificio, y repara en que se ayade hazer donde el holocausto: si ese lugar està decretado para sacrificios tan nobles, a quien ni manchò fealdad de culpa, ni tiraron aquitar deslucimiento de macha, porque ha de seruir a vn sacrificio, que està suponiendo delitos, y està borrando desdoros? Eso mas parece oscurecer lugar tan digno, que mirar por su decoro: decretese inferior lugar para el sacrificio, que se encamina a borrar la culpa, y sea mas illustre, donde sube al cielo toda aromas mas innocente, y mas pura hostia. Eso no, responde este Padre, que quiso Dios alentar nuestra confianza, y dar a entender lo mucho que estima la penitencia. Sirua vn mismo puesto a ese sacrificio, y al holocausto, porque se conozca no tiene para con Dios menos lugar, que la innocencia mas pura, vna penitencia perfecta: *Videtur penitentia meritum, sicut de capra dictum est, in terim commendare: Scriptura quippe sancte intentio est, peccatoribus, si conuerti voluerint spei filuciam reformare.* A qui el picante: *Vnde etiam lex hircum, qui pro peccato offertur, in loco holocausti immolandum decreuit, vt scilicet peccatores, si dignos penitentia fructus attulerint eundem cum his, qui perfectionis iter ab initio gradiuntur merui gradum adepturos se esse confidant.*

Radul.  
in alleg.  
Tilm.

Si se le decretara distinto lugar al holocausto, y a este sacrificio, pudiera imaginarse tenía con Dios menos cabida arrepentirse de auer pecado, que no auer jamas delinquido. y haze Dios tanta honra a la penitencia, que quiere se entienda mira con el mismo agrado vn corazón despues de sus culpas bien dolorido, que otro no dolorido por no manchado. Poco es esto: tal vez llega a auentajar tan conocidamente a quien la exercita, la penitencia, que a la innocencia mas calificada le puede causar inuidia.

Voluid el Prodigio a la casa de su padre tan de veras arrepentido, y tan doloridamente lloroso, que fue menester en lugar de reprehenderle alentarle: el padre le festeja con músicas, con mesas, con galas: *Proferre stolam primam & induite illum*. Oye el hermano el festejo, y despues de auer asegurado auia guardado con exaccion todos los mandatos: *Ecce tot annis seruis tibi, & nunquam manlatum tuum preterui*, llegó a tener de su hermano zelo: *Et nunquam dedisti mihi hoc dum, vt cum amicis meis epularer*. Mira Crisologo a queste coño, y dize que fue para la penitencia el mayor aplauso. Mucho auia seruido el mayor, ajustado, obsequioso,

atento; pero en tal estado se puso el Prodigio a diligencias de su doloroso gemir, y su claro confesar, que ya su hermano reconoce ventajas, y llega a dar a su padre queexas: *Introuire nō vult per inuidiam stans foris*. El mayor aun allandose en tan singular altura, llega a tener de su hermano no se que inuidia, y le parece ha grãeado mas el Prodigio con poco tiempo de gemir, que el con mucho de obedecer, y que pudiera trocar interesadamente la suerte, dando el estado, en que su innocencia se allaba, por el que en esta ocasion la penitencia adquiria. Así? Pues esta es excelente penitencia: porque no solo restituye al antiguo estado; sino ocasiona al mas innocente, si digno vn ambicioso deseo: *Introuire non vult per inuidiam stans foris*. Llegò el mayor aun despues de tan conocida innocencia a tener de aqueste aplauso no poca inuidia, y le parecio que el Prodigio se le adelantaba en la gala; *Dedit stolam primã*, dize Chrisologo, *illam quam Adam perdidit immortalitatis gloriam sempiternam: posuit anulum in manum eius, anulum honoris, titulum libertatis, insigne pignus Spiritus, signaculum fidei, arham cœlestium nuptiarũ*. Bien tiene el primero que inuidiar, que su penitencia le adquiria el Prodigio gran lucir,

Chrysol.  
Serm. 5.

La blancura de la niene quiere imitar David a diligencia de sus gemidos, y aun presume dichosamente vencer los años. *Super niuem dealbabor.* El Incognito reparò que quatro animales seruiã para quitar con su sangre culpas, el cabritillo, el bezerro, la vaca; el paxaro: *Notandum quòd quadruplici figurati sanguine in antiqua lege fiebat aspersio. scilicet sanguine hœdi, vituli, hirci, & vacca, & passeris,* y discurrendo portados, dize que la sangre del cabritillo borra la mancha de la lasciuia: *Hœdus lasciuum animal est, & semper ad coitum feruens: huius sanguis aspergitur, eum luxuriosa vita virtute continentia dissipatur.* Ver muerto por lasciuo ese animal borra la culpa: porque enseña con su escarmiento a que se mejore la vida. O como si no queremos cegarnos, las desdichas que sucedê por esta causa persuaden escarmienno a la prudencia! Los medianamente cuerdos, quando ven sangre derramada por esta culpa, tratan de enmendar su vida: pues derrame sangre el cabritillo, y con ella se mejorará el esta-

do, por  
(§)

## §. IV.

*Que en los fracasos de la deslempanga se puede aprender modestia.*

**S**I se reparase en los fines, si tan facilmente no olvidamos los sucesos, serian menos impetuosos los apetitos. Muriò Iezabel, quando en sus locos adornos quiso hazer interpestiuas lisonjas a su hermosura, y muriò precipitada: teñidos, dize el Sagramo Texto, en su sangre los pies de los caballos la ollaron: *Præcipitauerunt eam, aspersusque est sanguine paries, & equorum ungula conculcauerunt eam.* El traño reparo de la Escritura dezir la pisaron los caballos, quando con su sangre se tiñeron las paredes: pues que misterio sy en eso? O si acertase a explicarme! Los caballos son animales altiuos, y q̄an menester mucho freno para moderar su antojo: antes pues de ver el precipicio, antes de mirar derramada aquela sangre, viuian tan leños de despreciar ese cariñoso engaño, que por aplaudirle, y por llevarle sobre sus hombros sujetaban sus cerviças al duro yugo; en viendo, enpero en lo que parò Iezabel aquella celebrada, aquella hermpsa, aquella aplaudida,

4. Reg.  
9. vers. 33.

yã

Incogn.

Incogn.

yà llegan a pisar ese afecto obligado del desengaño, que aun a los mas brutos les obligará a escarmiento tan miserable suceso: *Figuraliter sanguine Iezabel asperus est paries*, dize el Incognito, & *equorum vngula*, &c. *vt dicitur*, 4. Reg. 9. *Iezabel enim, quæ fluxus sanguinis interpretatur, significat ipsam luxuriam*. Ver deramada violentamente la sangre de vna dama que tratò de vicios, obligò a pisar la lasciuia a los mas ardientes caballos: que ni la rudeza, ni la mayor desdenplança puede dexar de corregirse con esa vista: y si basta esa desdicha para moderar brutos, porque no ha de bastar para reprimir hombres cuerdos? La muerte violenta, la arrebatada en los mas floridos años, la enfermedad prolixa en los mas valientes brios de bieran obligar a viuir con atencion, y el ageno suceso debiera ser sin costa escarmiento propio; pero nosè que tinieblas arroja al entendimiento a questo apetito: que los mas discretos suelen obrar tan contra razon que admira, y tan en contra de la prudencia humana, que espanta. O acordemonos quãdo nos pinta este engaño dulce blanduras, de los sucesos que cada dia se tocan con la experiencia, y si no queremos aposta-

damente corrigirnos, será fuerza corregirnos.

Mira S. Iuan aquella muger tan celebrada por bizarra, por hermosa, por rica, a quien sus desfogos le auinarò tantos y tã horribles incendios: *Fortis est Deus, qui iudicabit illam*, y dize q̄ quantos auian tratado de entretentirse, yã estando muy lexos llegaron a lastimarle: *Flebunt, & plangent super illam reges terra, qui cum illa fornicati sunt, & in delicijs vixerunt, cum viderint fumum incendij eius, longè stantes propter timorem tormentorum eius*. Aun los q̄ viuen muy lexos, llegan a pecebir el humo, y se reduzè yã penitentes al llanto: pues no bastaba la distancia para disminuir esa pena? Si no alcançan a ver el incendio, sino solo el humo desvanecido, como les causa tanto espanto, y tanto arrepentimiento? Mas: como viuen yã tan distantes, si poco hà viuiã tã cercanos, y tã vezinos? Ese fracaso, dize grãdemente Ambrosio, los obligò a retirarse, y arrepentirse: *Stabunt igitur longè mente & voluntate, non corpore, horrentes scelera sua, quibus æternaliter cruciabuntur: stabunt longè per desiderium aliud desiderantis*. Del humo de Babilonia, dize el gran Doctor, nacen muy viuas las luzes, y obligan a bairse en llanto los ojos atemorizados con tan

Apoc. vers. 9.

Ambro. hic.

lamentables exemplos. Que alfin aquella hermosura paró en humo? Que alfin aquella gala se conuirtió en desorden? Que alfin aquellos regalos vinieron a parar en tan rigurosos tormentos? Que alfin la que gastaba tantas horas en su adorno, en vn allego a padecer tanto daño? *Vna hora venit iudicium tuum.* Pues no ay sino retirarnos, dicen los Principes. Y si se nota, quando seruian a su apetito estos Reyes, aun no gozaban lo sensible de brutos; sino que a tragias del vicio se pasaron a la insensibilidad de peñascos:

*Apo. 17. Septem capita septem montes sunt, super quos mulier sedet, & reges septem sunt.* Tales metamorfosis hizo el vicio, que de hombres los pasó a bestias; y de bestias a insensibles; y à eran en la dureza, y en la desdichada constancia montes; pero el incendio de aquel castigo llegó tambien a mudar los animos, y el humo les restituyo los ojos. Si antes seruian al apetito de bestias, si se endurecieron montes, y à vn temor prudente los reduxo a racionales. O si abriésemos los ojos, como nos restituiramos a la razon obligados de las desdichas que vemos, y de los fracasos que oímos. A Tobias vn parte de aquel destrozado pez le restituyò la vista, y la agena hiel siruiò a

las sombras de medicina: *Sanctus Tobias de felle piscis limiuit oculos patris sui, & sustinuit quasi dimilitiam fratrum horam, & cepit albugo ex oculis eius quasi membrana oui egredi, quam apprehendens Tobias traxit ab oculis eius, statimque visum recepit.* Llego Hugo a explicar este lugar, y dize: *Ccepit albugo ex oculis eius quasi membrana oui egredi, hæc est membra cula cupiditatis.* La amargura agena le restituyò a Tobias los ojos, y quien tiene ojos, aprende mucho en las amarguras agenas. Pues lavadme, Señor, dize David, rociandome cõ la hierba hyssopo teñida en la sangre del cabritillo: que la sangre de animal tan festivo seruiò a mis apetitos de freno. No solamente seruiò la sangre del cabritillo, sino la del becerro y quiere el Incognito este a la soberbia significada: *Quid enim vitulus nisi superbus significat, qui vituli sunt sine iugo superioris; imò nec Deo subijci voluit: & sic sanguis vituli figuratier aspergitur, cum superbia spargitur, & deponitur.* Mezclese el hyssopo en la sangre del becerro q si esa sangre es simbolo de soberbia, como esa hierba lo es de humildad, no será esa mezcla poco a proposito para purificar el delito. La humildad es segura; pero talvez no cõcibe aquellos espíritus presumidos, ni aquellos alçados atrojos; la soberbia

Tobi 11.  
vers. 160

Hugo.  
hic.

Incogn.

Apo. 17.  
vers. 9.



nia engēdra atrojos, pero son de ordinario muy mal seguros: pues q̄ remedio? Mezclar el hisopo en la sangre del bezerro, juntar de la humildad lo seguro, y de la presuncion lo alentado, y con eso vendrà a ser como debe la penitencia, pues ni será por humilde desmayada, ni será por altiva peligrosa. O quisiese Dios su pielemos juntar lo vtil de ambos afectos, para que de esa suerte viniese a ser nuestra penitencia tan cabal, que lograse todos sus colmos: tal debe ser nuestra penitencia,

§. VII.

*Que tome de la presuncion lo alentado, y de la humildad lo seguro.*

**M**ira Isaias el trono de Dios, a quien asisten dos Serafines, que pretendientes de vencer la mayor altura peynaban dichos buelos, y juntamente cubrian con dos alas misericordiamente los ojos: *Sex alæ uni, & sex alæ alteri: duabus relabant faciem eius, & duabus relabant pedes eius, & duabus volabant.* Peligroso pudiera rezelarse este continuo anhelar, quando a Luzbel le salió tan mal su ambicioso preterder: si Luzbel, quando mas

intentò sobir: *In cælum conficiam, super astra Dei exaltabo solium meum,* se diligenció con sus pasos sus precipicios, como los Serafines anhelan la altura peynando buelos: Verdades, dize Bernardo, que a Luzbel le derribaron sus buelos; pero fue porque no cubrió con las alas como los Serafines, los ojos; aqui enpero no ay peligro, porque se junta de la humildad lo reconocido, y de la presuncion lo alentado: si solo cubrieran entre los retiros de su humildad profunda los ojos, quizá esa humildad ocasionara al volar desmayos; y si solo con las alas del afecto peynaran alentadamente los buelos, quizá incurrieran peligros. Pues bien trazado, repartan esas alas a los buelos, ya los ojos, y así siempre viviran no solo seguros; sino perfectos: porque sabrán juntar de la presuncion en los buelos lo alentado, y de la humildad lo seguro: *Stant, dixo Bernardo, extendentes se, & intendentes in eum, in quem proficere concupiscunt: qui sedere presumpsit, se ipso voluit esse contentus.* No menos bien lo explicò en el siguiente sermón: *Opinor non incongruè pennæ istas cognitionem, & deuotionem intelligi posse, quibus in eum: qui supra ipso est. Seraphim rapiuntur. Quæ quippe cognitiouis alæ, sed sola nax sufficit*

*Bernard. serm. 3. de vers. isa.*

*Isaic 6. vers. 2.*

runt citius, qui vna tantum ala volare contendit; & quod magis atollitur, peius colliditur. Dos alas son necesarias para volar, vna sola para caer: habilitarse de humilde vn hombre es pausar los buelos, y es aprisionarse los pasos, presumir de altiuo es solicitarse peligros: pues que remedio? Tomar de la humildad lo q̄ asegura, y de la presuncion lo que alienta, y con esto ni se procederà por humilde a lo desmayado, ni por altiuo a lo peligroso: *Vbi intelligentiam charitas*, añade Bernardo, *agnitionem deuotio comitatur, volat securè, quisquis eiusmodi est; volat sine fine: quia volat in æternitatem*. Encogerse vn hombre reconociendo su cordedad es ser humilde; pero suele ocasionar esa humildad el viuir ocioso; dilatarse, y abrigar grandes pensamientos es ser altiuo; pero suele rozarse en soberuia: pues los Serafines para nuestro exemplo saben estenderse, y cubrirse; alentando los buelos se estorban ocios, y cubriendose con dos alas destierran riesgos: con que vienen obrar a lo perfecto, y a lo seguro: *Stant extendentes se, & intendentes in eum: in quem prospicere concupiscunt. Qui sedere presumpsit, se ipso voluit esse contentus*. No le hiziera daño a Luzbel, dize Bernardo, el querer su-

bir, si juntara a ese adelantarse el reconoserse; pero parecia que ni de Dios necesitaba su dicha: *Se ipso voluit esse contentus*, y así le precipitó su soberuia.

Que bien enseñò ambas cosas Abraham! Hospedò a Dios en su casa, y intercesor por los de Sodoma, dize no puede dexar de ablar reconociendo que es poluo; *Loquar ad Dominum meum, cum sim puluis & cinis*. Yo dixera que turbado con el cuidado auia juntado dos cosas menos ajustadas para el intento, si le reconoce ceniza, porque presume ablar a la Magestad; y si le parece que puede ablar, para que se llama ceniza? Ese reconocerse vil barro, es ocasionarse desmayos, pues a titulo de entendido se ha de contener en su mismo conocimiento, y ha de escusar, quando reconoce tan inmensas las distancias, el multiplicar las suplicas: luego mejor será ò no acordarse del poluo, ò sellar los labios con el silencio. Eso no, dize el Obispo de Isauria, que qualquiera de esas dos cosas pudiera tener grande inconueniente. Si Abrahã solo se reconociera poluo, y se encogiera en las estrechezes de su humildad, no tratara del remedio, y fuera culpable ese ocio: si se atreuiera a ablar sin reconocerse pareciera

Gen. 18.  
vers. 27.

ciera presumido : pues aga protestacion de su humildad en el barro, y able a Dios con decoroso denuedo, y con elo vendrá a juntar lo alentando y lo seguro : porque tomará de la presuncion atreuerse, y de la humildad resguardarle : *Quando Abraham suo illud sermoni prætexit : sum pulvis & cinis, tunc natura agnitione natura terminos est meritò supergressus* . Todo lo juntò Abraham el reconocerse, y el alentarse, el mostrar era muy humilde profesandose ceniza, y el ser ceniza sin que le manchase tibieza. Pues bien pide David, que se junte la hierba humilde, y la sangre ardiente, para que ambas cosas siruan a borrar su culpa, y perficionen su penitencia, pues ni la hierba permitirá riesgos, ni el ardor del becerriño del wayos. Otro lauatorio, dize el Incognito, era la sangre del hirco simbolo de la codicia : *Quid sanguis hirci nisi auaritiam significat cuius tanta est caliditas, ut adamantem quem nec ferrum, nec ignis domare potest, solus dissoluat*. Rociese el pecador con sangre del hirco, porque conciba para el bien el ardor, que para el mal. Esta sangre aun los diamantes mas duros doma, y lo que no se pudo conseguir ni con el hierro, ni con el fuego, ni con el artifi-

cio, llega a conseguirse con este medio : pues trate David de purificar su alma con las veras, que suele tratar el auaro de adquirir hacienda : que si mira el mejorarse a este viso, ni abrá dificultad que le estorbe ni auerá estoruo q̄ le enbarrace, y a la verdad es de fatencion mas que necia,

§. VIII,

*Que no llegando ninguna dificultad a estorbar al ansia de la riqueza aun muy cortas dificultades llegan a estorbar la gracia.*

**A** Pazentaba Moyses en la Arabia su ganado, quando encaminandolo vn dia a lo mas aspero del desierto vio aquel tan repetido prodigio: *Cum minasset gregem ad interiora deserti uenit ad montem Dei Horob*. Si quiere Dios enbiarle a Egipto, para que trate de la libertad de su pueblo, porque se le aparece mas que en otra alguna, en esta ocasion? No pudiera auerle aparecido en los llanos sin aguardar a que venciese la dificultad de los riscos, pues con esto se ahorra tiempo, y se buscaba mas presentaneamente el alivio? Todo tiene misterio, dize Filon, aguardó Dios, para

Exod. 3º  
vers. 1º

Selenic.  
orat. 28.

Incogn.

para que no tubiese escusa Moyses con las dificultades, que auia de costar libertar el pueblo, a que venciese muchas dificultades por aumentar el ganado: que de otra suerte quizá se escusara con mas veras, y se detubiera mas dias. *Factus omnium aetatis sua pastorum optimus, & utilitatis pecorum providentissimus, dum nullum laborem fugit; sed vltro & iniussus alacriter eis prospicit, promptè bonaque fide auxilium gregum copiam.* Y añade poco despues: *Accidit quendam, ut dum scētatur loca herbida, rigua, lactaque pascuis, in quodam nemo re videret visum nem.* No fue descuido, sino misterio aguardar para mandarle admitiese trabajos por libertar su pueblo, ocasion en que toleraba no pocos por acrecentar su ganado, porque el mismo ver le auia enpeñado en vencer tan grandes dificultades su arbitrio: *Iniussus alacriter eis prospicit*, le obligase a no resistir al mandato: que no tiene escusa estar vn hombre despreciando muchos trabajos por adquirir, y que los trabajos lleguen a estorbarle el obedecer. Muy prouido aguarda Dios a que venga las mulezas, y desprecie las espinas, porque viva el ganado mas lucido, para mandarle se oponga a las inhumanidades, que exercita tan violenta-

mente el Tirano: que no es posible allar eficaz escusa para no vencer en pretension de lo que inportaba tanto, trabajos, quando se vencian por lo que inportaba tan poco. Ha de poder mas para que se pisea riscos, el aumento que promete la codicia, que miserias tantas para no romper la cadena? Su misma accion le está obligando a Moyses, y el trepar montes le cità enpeñado en vencer por libertar al pueblo dificultades. O quisiere el cielo fufriesen los hombres por lo que tanto inporta como la gracia alguna parte de los trabajos, a que se arrojau por su codicia! Que mares no nauegan, que profundidades no examinan, que dificultades no digieren, que riesgos no abraçan, que temeridades no intentan? Tíñase pues el pecador con la sangre de la codicia, porque conozca no le pide aun tanto la gracia.

Apareciose Dios a Abraham, y sin que estorbásen los años alentò para detenerle los buelos: *Apparuerunt ei tres viri stantes propè eum: quos cum viisset, cucurrit in occursum eorum.* Pues no bastaba esperar sin añadir el correr? A medio dia, quando brinda los sentidos alaguenamente el sueño, quando el

Philon.  
libr. 1.  
de vita  
Moyf.

Gen. 18.  
vers. 2.

el ardor está persuadiendo el ocio, corre Abraham a despecho de la vejez? Si, dize Chrysostomo, que juzgo muy reprehensible hazer menos diligencias por adquirir gracia, que suelen hazerse por la codicia. Voluiase Naaman ya sin lepra, quando corrió Giezi fingiendo engaños para interesar talentos: *Cum vinisset illum currentem ad se, desilite de curru in occursum eius, y se corriera Abraham de que se pudiese dezir que Giezi persuadido de su codicia auia corrido, y que interesado gracia el auia aguardado: Currit & volat senex: vidit enim praedam, quam venabatur, & nulla infirmitatis suae ratione habita ad venationem cucurrit, & non vocatis famulos, neque imperavit puero, nihilque rusticitatis & desidia pra se tulit, quasi diceret: Magnus thesaurus est, magna negotiatio, per me metipsum hanc mercedem inferre debeo, ne elabatur tantum lucrum.* Si Giezi porque puede interesar, corre, corra tambien Abraham: que fuera menos advertencia hazer tibiamente por la gracia lo que con tanto ardor hizo Giezi obligado de su codicia, y si Giezi mirò para no cansarse el oro, tambien Abraham mirò la virtud como gran aumento: *Ne elabatur tantum lucrum, y si*

aquel quiso que gruise a la codicia la gracia, este mirò la gracia, como si fuera codicia. O si llegasemos a ser auaros de virtudes, como lo fomos de humanas comodidades! Si hiziese vn hombre por adelantarse lo que suele hazer por perderse. Dos ancianos solicitaron la castidad de Susana a medio dia, y quando el ardor del Sol permitia menos sonbras, ellos con el suyo se causaban mas tinieblas: *Hora prandij est, y sin que estorbasse al vno la edad, ni el rigor del tiempo, ni el ser ora de tratar de su regalo, corrió a carrera abierta para dar color a su testimonio: Cucurrit vnus ad ostia pomarij, & aperuit. Asi que a medio dia, en la mas anciana edad, en lo mas fogoso del Sol corre vn anciano en defensa de su apetito? pues corra tambien aunque sea a medio dia, y tan anciano Abraham: porque no se diga recabò meno de la ancianidad tan crecido logro, que consiguió el apetito, que fuera mucha delmaña de la virtud no persuadirse para intereses sagrados lo que la codicia, ò la concupiscentia persuadiò para tan indignos. La sangre tambien de la vaca seruia al lauatorio, porque era simbolo de la sangre de Iesu Christo: *Vaca rasa est caro Christi infirma, dize el**

4. Re. 5.  
vers. 21.

Chrysost.  
in Cat.

Dan. 13.  
vers. 13.

Incogn.

Incognito, y añade: *Huius ergo sanguine figuratiter aspergimur septies, cū per memoriam suæ passionis corda nostra ab omni purgamus peccato.* Meditar la pasión de Christo obliga a muchos reconocimientos al mas tibio: que es dura ingratitud ofender a quien se enpeñò tan coltosamente en amar. Que mucho es modere vn Cristiano sus apetitos, si llega a considerar sufrió Christo por el tantos y tan rigurosos tormentos? Si derramò este Señor por purificarnos toda su sangre, que mucho es que nosotros agamos vilencia a nuestros antojos? Mal lo miramos, quãdo debieramos proceder mas corteses: no es menester mirar el no pecar al viso de interesados, quando bastaba mirarle al viso de agradecidos. Muy culpable es nuestro descuido, quando le menospreciamos, teniendo contra nuestras pasiones en la sangre de Iesu Christo tan grande, y tan eficaz remedio. O meditemos fieles algun rato esta Pasión, y entendamos que serà muy copioso el fruto: porque

enseña la experiencia:

(\*)

## §. IX,

*Que desmayan todos nuestros apetitos en llegando a considerar algũ rato estos tormentos.*

**D**Os cosas juntò Moyses bien doctrinales a nuestro intento, quando apareciendosele Dios en aquella çarça misteriosamente abraçada le mandò fazele a libertar el pueblo, y fueron alegar enbaraços de su lengua, y retirar juntamète de aquella çarça la vista: *Abcondit Moyses faciem suam: non enim audebat aspicerè contra Deum.* Pues que conexion tiene el escual estos cargos: *Non sum eloquens*, con retiraren esta ocasiõ los ojos? Alegue de esta embaxada las dificultades, y los peligros; pero no se priue de mirar a Dios en la çarça. O que es Moyses muy discreto, y muy cortelano: sus comodidades, sus apetitos le inclinan a vivir en aquella tierra, y estále persuadiendo todo lo contrario la çarça, y así cuidadosamente aparta los ojos, quando quiere hazer lisonja a sus apetitos: que vera Dios ensangrentado entre espinas, dize Moyses, verle desgarrado a violencias de desapiadados abrojos, verle abraçado en dolores, no dexa trar

Exod. 3.  
vers. 9.

Exod. 4.  
vers. 10.

Caieta.  
hic.

tan de comodidades, y así si yo teulo desouar estos afectos, es forzoso retirar tambien los sentidos: que no puede auer aliento para contentar en sangrentados abrojos, y proseguir apetitos: *Ad cautelam*, dize grandemente Cayetano, *ne respiceret, faciem suam. texit*. Poco seguro le pareció viuia aprisionado en reuerenciales temores, y así añadió a la vista nuevos resguardos. Si miro, dize Moyses, no ha de ser posible escusar trabajos, ni tratar de lograr deseos, pues que remedio? Apartar los ojos de aquella carga, si quiero resistirme a la legacia: que atendiendo los abrojos, no será posible desobedecer los preceptos. Que verdad tan cierta! De aquí nace tener tanta fuerza nuestras pasiones, obedecer con tanta dificultad a la ley: como no consideramos estos abrojos, viuen con toda su lazania nuestros deseos. Quié quiere obedecer sin dificultad, mire estas penas, y allará en ellas tan eficazes motivos, que la mayor tibieza se afevorize, y el apetito mayor delmaye.

Determinóse vnadama a seguir su afectos enpeñados en perderse, y ambiciosos de destruirse. Yo iré, dezia perdiéndose a sí misma todo respeto, en busca de mis deley-

tes, yo trataré a costa de la indecencia del interés, y añadiré a la hacienda de aumento, lo que disminuyere al decoro: *Vadam post amatores meos, qui dant panes mihi & aquas meas lanam meam, & linum meum oleum meum, & porum meum.* Que de enpeños hizo la delatención en perderse; y que de incentiuos tubo para destruirse! Y bien, de que medios se vale Dios en esta ocasión? Ya lo dize, de ponerla en el camino no sé que espinas: *Propter hoc ecce ego sepiam viam tuam spinis.* Poco remedio parece poner espinas para estorbar ardientes enpeños de vn ciego autojo: si llega a cegarse con los feos humos de este apetito, de tal suerte que desprecia los peligros, y se arroja temeramente a los riesgos, que fuerza an de hazerla vna espinas, quando ni ensangrienta mucho su herida, ni es dificultoso estorbar su ofensa? Es el caso, dize Estefano Cantuariente, q son esas espinas las que maltrataron a Ieso Christo, y es tan eficaz este medio contra el autojo mas desbocado, que paulara esta muger los pasos, si mirare los abrojos: *Agricola nolens se getes suas a viatoribus conculcari, caput vici spinis claudunt; sic iudaei, ne locum & gentem amitterent, caput Christi spinis confixerunt.* Valese Christo de las espinas, que

Osea 2.  
vers. 5.

Stepha.  
in alleg.  
Tilman.

que caladraron sus fenes, y tienen tanta fuerza esas espinas ensangrentadas en la cabeza de Dios para enfrenar apetitos, que no puede aver mas presentaneo remedio: *Iudæi, ne locum, & gentem amitterent, caput Christi spinis confixerunt.* Considerar lo que padeció Christo por la culpas, mirar como bebieron los abrojos sedientamente la mejor sangre, obliga a moderarse, y a detenerse; y así contra los ansos de aquele antojo las espinas serán gran freno, y si llega el alma mas perdida a considerarlas, no podrá dar ni vn paso mas en ese camino. Pues bien pide David para quedar mas blanco, que

la pureza, le laven con esta sangre: *Et super nivem dealbabor:* que obliga mucho aun al mas ingrato ver a este Dios crucificado en vn leño, coronado de espinas, y oscurecido con ignominiosas afrontas. O mi Dios teñidnos con vuestra sangre, y si la memoria de vuestra Pasion es freno á nuestros antojos, sea tambien motiuo, para que no se estanquen los beneficios: acordaos de vuestra sangre, atended a vuestras espinas, que de esa suerte os inclinará vuestra misma costa a perdonar vuestra ofensa, y adornarnos de vuestra gracias que se eternize en la gloria, *Ad quam, &c.*



SER-



# S E R M O N

## VNDEZIMO SOBRE EL VERSO NONO

DEL PSALMO 50.

*Auditui meo dabis gaudium & letitiam, &  
exultabunt ossa humiliata.*

Verf. 9.

**M**A pudieran tolerarse los desayres de vna desdicha, como llegara a desengañar la experiencia: solo tiene consuelo elauer errado dexar para otra vez aduertido; y no será, si se consigue, poco fruto el desengaño, aunque sea tan amarga su raiz como vn yerro. Tiranzado Dauid de los agrados de vna hermosura la entregò el alma, prometiendose de esa pretension muy alegres diuertimientos; pero despues reconociò con miserable experiencia que en los delitos era el gozo muy mentido, y el dolor muy verdadero: a esta causa pide oy a Dios que conpadecido de sus engaños le restituya a su antiguo estado, y a aquel verdadero gozo: *Auditui meo dabis gaudium*: y asegura, que con esto alentará el coraçon oprimido con el peso de sus culpas, y sus desgracias: *Exultabunt ossa humiliata*. Euthimio dixo que Dauid pedia aquí con instancia la Encarnacion del Verbo en las entrañas purísimas de Maria: *Illa verba: auditui meo dabis exultationem, ad Saluatoris incarnationem pertinent*: y estaba claro, si pretendia verdadero gozo, se auia de valer de Maria Señora nuestra, que ni la memoria permite tristeza, ni sin ella es constante la alegría. Llamò San Buenaventura a esta Señora conten-

Euthym.

Bonauen.  
In Te  
Virg.  
Damas.  
de Dormit  
Maria.  
Cretens.  
ferm. de  
Annunt.

to lleno: *Gaudium plenum post Deum*, "Damasenopi lago de alegría, *Gaudij pelagus*: y Andreas Cretense dixo, era madre del gozo: *Genitrix immensi gaudij*. Y así si antes ciegos los ojos a feos humos de su pasión se pintò David muchos gozos en la ofensa, ya restituidos a mejor luz, a diligencias del llanto se vale para asegurar esa pretension de memorias de Maria. Y pues deben ser todas nuestras ansias oy commutar las tristezas, que ocasionò nuestra culpa en los gozos; que trae consigo la gracia, valgamonos de estas memorias, obligando con saluacion Angelica a esta Señora. AVE MARIA.

*Auditui meo dabis gaudium & lætitiã, &  
exultabunt ossa humiliata.*

Verso. 9.

**E** Straña calidad de los mortales, ser al paso que cudiciosos ingratos, pretender con ansias propios aumentos, y sepultar al bienechor en olvidos: llegar a conseguir es lo mismo que olvidar, y así solo persevera la memoria, lo que dura la dependencia. Muevennos menos que intereses, obligaciones; antes solo atendemos obligaciones, quando nos despiertan intereses. Que de beneficios recibid de Dios David! En los exidos desprecia riesgos, destroza osos, en el palacio ayenta furias, y lo que mas es, rebate a la inuidia flechas, en sapaña rinde monstruos, goza en Jerusalem de repetidos aplausos: y quando parece auia de reconocer a su bien-

chor en eternos agafajos, le injuriò dexandose llevar de apetitos. Oy pues, fiando poco de obligaciones las mira como intereses, y pretende sea el mismo beneficio el benefactor, para que ambicioso del beneficio, no pueda incurrir desatenciones de ingrato: *Aliqui dicunt*, dize Euthimio, *quod illa verba: Auditui meo dabis exultationem*, hie. ad Saluatoris incarnationem pertinent: *vt sit sensus: Annuntiabis mihi iucundissimum gaudium, illam nimirum ineffabilem incarnationem*. Llamò a Dios su gozo, y mirò al benefactor como beneficio por asegurar su agradecimiento: porque sabia q̄ a no ser vna misma cosa, son tales los hõbres.

Que en logrando el beneficio  
llegan a olvidar la  
mano.

**S** Alió el pueblo de Egipto a tanto gasto de ma-  
rauillas, que los elementos  
vieron alteradas sus leyes, la  
naturaleza perturbados to-  
dos sus fueros: tanto fue me-  
nester para oponérse a la tira-  
nia, y para libertar a misera-  
bles de la cadena: ya liberta-  
do fabrica vn idolo, y en ne-  
cias aclamaciones confiesa le  
deue la libertad: *Hi sunt dij*  
*tui Israel, qui te eduxerunt de ter-*  
*ra Egypti.* El beneficio no  
le olvidaron; pero al bien-  
chor le desconocieron. No  
es Dios a quien deben esos  
faouores? No hizo ostentacion  
de su omnipotencia para li-  
bertarlos de las calamidades  
que padecian? Si; pero fue  
tan estremada, dize Oleastro,  
la ingrátitud, que en gozan-  
do lo que con ansias tantas  
solicitó su cuidado, quedó  
sepultado el benefactor en  
eterno oluido, y fue vna mis-  
ma cosa olvidar, y conseguir:  
*Ingratitudo impia fuit,* dize Li-  
povano, *contra Deum, cum ex*  
*eo auro, quod Dominus Deus eo-*  
*rum illis tradiderat spoliatis Egy-*  
*ptijs in iniuriam Dei Deos Egy-*  
*ptios coluere, quos sanè suo bene-*

ficio *senferant prostratos, & vi-*  
*ctos à suo illo vero Deo & San-*  
*cto.* No menos bien Caye-  
tano: *Vide Sultitiam: nunc*  
*nouiter facto vitulo tribuunt*  
*præteritum beneficium edu-*  
*ptionis de Egypto.* Ya viera  
libres, pues ya procederan  
oluidados, y ignorarían de  
suerte en auiendo consegui-  
do el beneficio, la mano, que  
atribuyan todas sus com-  
didades a vn idolo: *Hi sunt*  
*dij tui:* son menos los que  
tratan de agradecer recono-  
cidos, y mas los que tratán  
de conseguir ambiciosos, y  
asi suelen nacer de mas apre-  
tadas obligaciones mas gro-  
seras, y mas villanas ingra-  
titudes. Al idolo atribuyen  
su buena suerte: que como  
en el mundo solo vale la li-  
sonja, y consigue la mentira,  
pareciòles obligarian  
mas al idolo mintiendo, y li-  
sonjeando: *Vt idolum,* dize  
Oleastro, *ad sequentem dæta-*  
*rum allicerent, præcedens be-*  
*neficium liberationis in eum re-*  
*ferunt.* No ignoran se ron-  
piò ya el antiguo yugo; pe-  
ro de ingratos no reconocen  
la mano, antiguo es en los  
hombres desconocer, si llega-  
ron a gozar.

Venció Dauid el Gigan-  
te, libró el pueblo de tan a-  
pretadas congojas, y quan-  
do le introduxo Abner lle-  
uando en la mano la cabe-

Exod. 32.

Lipom.

Caicta.

32

32

Oleastro.

ça, preguntò Saul de quien era hijo: *Tulit eum Abner, & introduxit eum coram Saulo caput Philistiæ habentem in manu: & ait ad eum Saul. De qua progenie es à adulescens?* No se advierte que aora no sabe de quien es hijo, y es menester que lo repita David: *Dixitque David: Filius Isai serui tui Bethlehemita ego sum.* Siendo así, que no mucho tiempo antes supo su nombre, y supo como se llamaba su padre: *Misit Saul nuntios ad Isai dicens: Mitte ad me David filium tuum, qui est in pascuis:* y ocurre luego la dificultad: Si tan poco tiempo antes supo quien era, como aora lo ignora, ¿por que afectadamente lo olvida? Porque ya son muy distintos los estados. dize el Abulense: antes pretendia le librase de vn demonio, aora ya goza del beneficio, y ay tanta distancia del gozar al pretender, que quando pretende, conoçe, y olvida, quando consigue: *Quamquam David aliquo tempore ab eo cognitus esset, iam nunc non agnoscebatur.* Aora era el desconocido, que antes viaia David muy en la memoria, y muy en la estima. Si ha vencido ya David el Gigante, y si trae ensangrentada dichosamente la mano, no ay que estrañar este olvido. Reparese en aquel Aora, que dixo el Tostado. *Nunc* quando se vió ya libre

de la congoja, entonces fingió afectadamente aquefa ignorancia: si durara el pretender, no le llegara a olvidar. Así pues bien pide se incluya Dios en su mismo beneficio, que de otra fuerte quizá voluerâ a incurrir nota de ingrato; pero siendo vna misma cosa, obligado de su ambicion galanteara su cudicia, y tendrá de su bienchehor memoria. A la verdad así lo haze Dios no pocas vezes: reconoce que fino se entraña en el beneficio, corre en nuestro coraçon riesgo, y está su amor,

## §. II.

*Que por vivir en nuestra memoria llega a entrañarse en su dadiva.*

**S**Alió el pueblo del cautiverio de Egipto. Dios en vna nube bordada de resplandores auyentaba de noche los miedos, y en vn ardor templado con soberanos celages adiestraba de dia los pasos: *Dominus precedebat eos ad ostendendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis:* Que la nube situada de panellon hermoso contra los rayos del Sol, y que la luz crepsa auyentase los

Exod. 13.  
vers. 21.

I. Re. 17.  
vers. 58.

I. Re. 16.  
vers. 19.

Abulense

Abulense.  
1. 40.

Abulense.  
1. 40.

los horrores de la noche, estaba bien; pero para eso no parecia necetaria asistiese Dios en la misma nube: pues para que es disfrazarse entre esos celages, y para que vestirse de resplandor? Es el caso, dize Drogon Ostiente, que el pueblo mira esa nube como beneficio, y así siempre la seguirá con empeño: a Dios, sino se vniere con la misma utilidad, le olvidara muy presto la ingratitud, y como vive su amor tan sagradamente ambicioso de nuestros afectos, le entrana en sus mismos beneficios, porque llevada de su mismo interès la cudicia, tenga de su bienechor memoria: y si bien traçado introduzga Dios en su mismo beneficio, para que el pueblo galanteando su utilidad cumpla de vn lance su obligacion: que de otra suerte figurara ambiciosa mente esos lucimientos, y de Dios afectara olvidos, y si quiere escusar olvidos, abra de entranañarse en los lucimientos. *Quæ est nubes*, dize Drogon, *quæ præcedit veros israelitas, nisi veritas in am & sanctissimum corpus inum quod in altari sumimus. in quo re arat nobis altitudo diei, immensas maiestatis eius, cuius & calorem & solentorem mortali infirmitas sustinere non posset, nisi medietate nubes interposita & ardorem temperaret desuper, & tantam subitaneam viam præmon-*

*straret.* A la nube figura el pueblo, porque de sirve de hermoso pavellon contra los ardores del Sol, y de farol lucido contra la oscuridad de la noche, y a no brindarle esos intereses, no diera tras Dios vn paso: pues que remedio? Introduztille en la nube que desende, y en el resplandor que alumbra, y con esto viviendo entranañado en sus mismos beneficios llevará tras sí la memoria, porque la despertará la cudicia: *Hanc nubem sequitur*, añadió Drogon, *totus exerit in Israel.* Vístase Dios de las comodidades del pueblo, para que si quiera por el interès de sus mismas comodidades cumpla sus obligaciones, que de otra suerte sin duda peligrara la memoria, sino estubiera tan mezclada con la cudicia.

Semejante es, dize Christo, el Reyno de los cielos a vna muger, a quien de diez dragmas de oro le faltò vna, y puso en buscarla gran diligencia: si perdidierit drachmam vnã, nonne accendit lucernam, & erexit domum, & querit ad genter eo nec inueniat. *Legi Sã Gregorio* a explicar las propiedades de esta moneda, y dize que tenia la imagen de Dios, ruada: *Imago exprimitur in drachma: mulier drachnam perditu, quando homo qui conditus ad imaginẽ Dei fuerat, peccando à similitudine*

*Luc. 15.  
vers 8.*

*Gregor.  
ho 34. in  
Euang.*

*Drog. de  
Sacramẽ  
Domin.  
Passio.*

*fui conditoris recessit.* Así que en la dragma inprimio Dios no sin misterio su imagen. Y bien que sin tubo en esto? Que la sollicitud la buscase, y la codicia la pretendiese: si se viera perdido sola la gracia y no la moneda, dierale al dueño poco cuidado, y aunque no tubiera gravada la imagen, se buscara la dragma con gran desvelo: pues bien pensado, no pueda apartarse de la imagen la dragma, porque desta suerte no se olvidara la codicia, y se conseruara la memoria: grauele en el oro la imagen, y con esto buscarà aquesta muger la imagen buscando el oro, y no hechará en olvido la gracia, porque está fundida en esa moneda. *Euerfa domo,* añade Gregorio, *inuenitur drachma: quia dum perturbatur conscientia hominis, reparatur in homine similitudo conditoris.* Como da cuidado el oro, y tiene gravada la semejança, buscase la semejança por adquirir la moneda: que a estar desunidas, aunque se buscase con ambicion la moneda, no diera mucho cuidado la semejança. Bien pide pues David se entrañe Dios en el mismo beneficio, porque no le pueda olvidar, quando pretendiere el gozo. Aun no hemos explicado todo el fondo de aquesta voz. Sed vos, Señor,

dize, mi alegría: *Annuntia- bis mihi in cunctissimam gaudium, illam nimirum ineffabilem incarnationem, & tunc oſa mea, quæ nunc humiliata sunt, præ summa voluptate exultabunt, & subsistent.* Ya veo, dize Euthimio en persona de David, que me adorna purpura, que ciñe mis sienes autorizada corona; pero todo esto, si falta Dios, es muy corto beneficio, y muy corto gozo, y así mientras no le tubiere, viuirè sienpre afligido. O si aprendiésemos de David esta verdad, y llegásemos a entender

### §. III.

*Que todo beneficio si consigo no trae a Dios, sienpre es corto, y que solo el que le trae, es perfecto.*

**A**labase la Cananea con vn tormento grande en su casa, porque apoderada vna furia de vna moça de pocos años la obligaba a desatender su docoro, y a olvidar el tan natural enpacho, y así aconsejada de su dolor sollicitaba remedio. Christo en misteriosos silencios enciende mas estas ansias; pero ya obligado de la prudente inportunidad dize no debe gastarse el patrimonio de los

Mat. 25.  
vers. 26.

los hijos con quienes a título de su proceder degeneraron en brutos: *Non est locum sumere panem filiorum, & mutere canibus.* No se exasperó con respuesta al parecer tan injuriosa la dependencia, que esto de aver menester, enseña a mucho sufrir; antes valiendose de las mismas excusas, y razones de Christo las aplicó ingeniosamente a su intento, y dixo, que no pretendia el pan, de que se sustentaban a la mesa los hijos; sino las migajuelas caídas, de que se alimentaban los gozquezuelos: *Eciam Domine: nam & canes edunt de micis, que cadunt de mensa dominorum suorum.* Que esta instancia fuese entendida, executoriolo Christo con su alabanza: *O mulier magna est fides tua!* y si vbierra de regirse por apariencias exteriores mi rudeza, dixera yo que nada pudo alegar esta muger mas cõtra su pretension, pues mirar como tan el caso ese beneficio, ò era ingratinò muy adelantada, ò imprudencia muy conocida. No es lo que pide, la salud de vna hija? No pretende que atropellandose leyes de naturaleza se execute vn prodigio, y que restituya Christo a su hija al antiguo estado? Si: pues como llama a tanto beneficio migaja, y como dize que es ra-

cion que no debe negarse a los brutos, lo que en su execucion supone tantos, y tan extraordinarios milagros? Por eso mismo, dize B. filio. No son cosas temporales las que pretende? Si, salud, comodidades para la hija, descanso para la casa, y como todos estos beneficios pueden poseerse sin que Dios estè vinculado a ellos, dize, y dize bien que son muy cortas migajas, y que no sacan a quien las come, de estado de brutos, ni le pasan al de hijo: todo lo demas, que no es pan, en que está Dios, mas parece cosa que seca, que da diua generosa: y así cuerda mente lo llama ò migaja y en eso lució grandemente su prudencia: *Non Seleuci: rapio panem micam quero non orat. 20 in mensam insilio, ad micas anhelor non ego delicias loquor, haeres illa tua mensa fruatur de manu tua, dum frustula decidua nostra sint.* O fides; O prudentia! O Chanaan pietas! El pan de la mesa lleva a Dios consigo, pues ese es fauor de herederos, y da diua muy de hijos: todo lo demas, que no es eso es corto, y puede pasar por racion de brutos. O como se engaña en esta parte oscurecido con los vapores de su cudecia, ò con las nieblas de su imprudencia nuestro discurso! Iozgamos por feliz, y por muy hijo a quien le dá Dios muchos bie-

nes, a quien le adorna con dignidades, a quien en la disposición, y hermosura corporal le hizo singulares favores: como miramos solo lo aparente, que se ofrece a la vista, y no pasa nuestra fee a mirar lo retirado, llega a engañarnos nuestro sentido. La Cananea tenia fe grande: *Magna est fides tua*: y así conoció, que todos los bienes, que no traian consigo a Dios, eran migajuelas: *Catelli edunt de micis*, y que se compadecian con ser comida de brutos, quando solo Dios era don de hijos: *Heres illa tua mensa fruatur de manu tua*. No tienes salud; pero si paciencia: no tienes riquezas, pero repartes lo poco, que Dios te ha dado, con pobres: no ocupas grandes puestos, pero viues sin ambicion: no tienes el lucimiento que otros; pero no te atormenta invidia: no tienes mucha pompa; pero viues adornado con gracia: pues entre los hijos te cuentan, que solo el que trae consigo a Dios, es beneficio crecido, el que no le trae, es favor muy limitado. Bien pide David, que le dé Dios a Christo para tener gozo: *Audui meo dabis gaudium. Illam nimirum ineffabilem incarnationem*: q̄ la purpura, la corona, la familia, la pompa no eran dones de quien naciese cabal el gozo;

sino migajas atrojadas, que suele Dios dexar goze el enemigo.

Doz vezes tubo necesidad el pueblo, y doz vezes le dió Dios agua. Al 17. del Exodo se allan apretados de vna abrasada sed sin allar para apagarla raudales, y piden a Moyses el remedio a voces: *Da nobis aquam. vt bibamus*: Vna piedra en esta ocasion se liquidó en dulces, y cristalinas corrientes, y al referirlo la Escritora, solo dize que salió agua: *Exiit ex aqua, vt bibat populus*. En otra ocasion buelue la misma congoja, y segunda vez buelue otro pedernal a dar frescas ondas, y aqui dize la Escritora fuero copiosísimos los raudales: *Egressa sunt aque largissime*. Ya te véla dificultad: Si en vna y en otra parte se remedia la sed del pueblo, si en vna y en otra parte tanta las mas perenes fuentes vn riego, porque aqui se dize que fue el beneficio muy abundante, y alli no se dize la abundancia, sino que se remedió la congoja? Es el caso, dize San Pablo, que la primera vez el pedernal, aunque dio dulces corrientes, no se fue tras el pueblo, que a averseido, no les vbiera despues la necesidad apretado: en la segunda ocasion no solo le dió agua, sino que se fue tras ellos Christo simbolizado

Exod. 17.  
vers. 2.

Na. 20.  
vers. 11.



en aquella piedra. *Bibebant de spirituali consequente eoi petra; petra*  
*10. vers. 4. autem erat Christus.* Y ay tantas distancias de vn beneficio q̄ no trae consigo a Dios, a otro q̄ le trae cōsigo que solo este se llama beneficio copioso, y el otro se queda siempre en el andar de pequeño: mientras Dios no ligue su beneficio, es el fauor de menos estima, aunque de esa piedra salgan corrientes de salud, de nobleza, de prosperidad, de heremofuturo: todo eso se queda beneficio muy limitado, y fauor muy estrecho; quando enpero sigue la piedra a su don, entonces es el beneficio abundante, el fauor crecido, y el afecto consumado. Que bien Tertuliano: *Hæc est aqua, que de comite petra populo desluebat.* El agua es abundante, quando acompaña la piedra, y a no seguir la mayor abundancia se quedara siempre escaseza. O si percibiesemos esta doctrina, como seria muy otro el estilo. Con Dios vn poco de agua merece titulo de fauor grande. sin el, ni los imperios mayores tienen los cabales de beneficio.

No se si en confirmacion de esto auiendo Pedro cogido en dos lances numerosa pesca, en el vno se tasa el numero, y en el otro se callò no sin misterio. Allabanse los Apòstoles en el mar de Ti-

beridades, y despues de auer gastado toda vna noche en desvelos, mudando pescos, y no perdonando trabajos, no tubieron otro fruto que su cauallancio: a la mañana estando Christo a la orilla les mandò arrojar en el mar las redes y cogieron vna gran suma: *Centum quinquaginta tribus.* Ioan. 21. Ciento y cincuenta y tres son los peces que los Apòstoles cogen en esta ocasion. En otra entra Christo en la nauicilla de Pedro, mande arrojar las redes, y yá la multitud pudo ser cuidado, cauallando a la naue riesgo: que cortas capacidades para no arriesgarle piden limitados los fauores, y no es amor muchas vezes el exceso, sino peligro: aqui no se dixo el numero; antes se ocultò con misterioso silencio: *Impleuerunt ambas nauiculas, ita vt penè mergerentur.* Aqui mi duda: Si alli se dixo la suma: porque aqui no se explicò la pesca? Y si aqui no se explica: porque alli se tasa? No son ambos fauores originados de vn mismo imperio? No es quien en ambas partes los obra Christo? Si: pues porque es el estilo tan vario, quando parece el beneficio tan vno? Agora diremos las circunstancias donde està Christo, quando pesca en el mar. Y berades? No en la naue, sino en la playa:

Scrit

Tertul.  
 lib. 3 de  
 bapt.  
 cap. 9.

Luc. 5.  
 vers. 7.

Stetit Iesus in littore: y en otra ocasion donde está? En la misma nave donde se recoge la pesca: *Ascendens in vnā nauim, quæ erat Simonis*, pues ya está entendido el misterio: mientras Dios se queda distante del beneficio, cabe en el numero, y puede referirse de limitado; quando enpero se junta su don con el mismo Christo, es el fauor consumado de copioso, y se puede llamar lleno, y así quando la nave de Pedro tiene no solo la pesca, sino tambien a Christo, no se diga el numero, y quando no le tiene, explíquese, aun que coja muchos pezes, que es ese fauor limitado: *Illud longè aliud est*, dize Agustinó, *quod factum est post resurrectionem Domini ad mare Tyberiadis: ibi enim non solum ipsum tempus valde diuersum est, sed etiam res ipsa plurimum distat: nam retia illic in dexteram partem missa centum quinquaginta tres pisces caperunt*. Ay numero donde no está Dios, no lo puede auer donde assiste: porque se conoze la diferencia que ay de gozar solos los bienes a gozar la fuente de ellas. Así? pues repita David le déa a Christo, para tener consumado gozo: que sin el será muy corto aun el mayor beneficio: *Auditui meo dabis gaudium & lætationem, & exultabunt ossa humiliata*. Mu-

cho pidió en poca voz: que para poseer verdadero gozo es menester mucho. Que bien lo explicabí Seneca! *Seneca. piens ille est, dize, qui plenus gaudio, hilaris, & placidus, incensus cum dijs ex pari uiuit. Nunc ipsi te consule: si nunquam mœtus es, nulla spes animum tuum futuri expectatione sollicita, si per dies noctesque par, & equalis animi tenor erecti, & placentis sibi est, peruenisti ad humani boni summam; sed si appetis voluptates, & vniuersæ, & omnes, scito tantum tibi ex sapientia, quantum ex gaudio deesse. Viuit gozoso, pide uiuit de toda aficion desenbaraçado: todos pretendemos gozos; pero erramos ordinariamente los medios: no ay contento verdadero sino se origina de vna conciencia segura, de vna magnanimidad verdadera: es hija de la virtud la alegría, y la buscamos ordinariamente entre vicios, con que malograremos nuestros desvelos. O si llegásemos a entender que solo quien tiene a Dios, llega a tener consumado gozo, y que en lo demás es muy biltardo el contento. Oigamoslo a David: *Auditui meo dabis gaudium*; y repítamos la interpretacion de Euthimio: *Annuntialis mihi iucundissimum gaudium. Illam nimirum inefabilem Incarnationem, &**

Aug. in  
Cat. ad  
Luc. 5.

tunc oſa mea, que nuve humiliata ſunt, præ ſumma voluptate exultabunt, & ſubſilient. En teniendo a Dios ſe aſegura el gozo, y ſin el todo lo demas es verdadero tormento. Oprimidos. dize, viuen ſus gueſos: Oſa humiliata. porque ſe vea que ſolo florecen, quando los adornan virtudes. no quando los manchan deleites, y llegamos a eſtar tan ciegos,

## §. III.

Que no pudiendo nacer ſino de la buena conciencia el gozo pretendemos aſſegurarle cõ el deliro.

Seneca,  
ib. ſup.

**V**elua otra vez Seneca: Ad hoc cupis peruenire; ſed erras, qui inter diuitias illuc venturum eſſe te ſperas: inter honores gaudium, id eſt, inter ſollicitudines quæris? Iſta, quæ ſic petis tamquãdã rã lætitiã ac voluptatẽ, cauſe dolorum ſunt. Omnes, inquam, illi tendunt ad gaudium; ſed vnde ſtabile magnumque conſequantur, ignorant. O como perdemos nueſtro trabajo, porque lo diſcurrimos muy ciegos, y pretendemos de la nieue que abraſe, y de la llama que enſrie: no ay gozo ſi es verdadero, que no ſe origine de la virtud: que de los vicios ſolo pudo nacer fingido. Mi-

remos deſ hombres con muy diuerſos ſenblantes, de lo que al parecer requerian las ocaſiones. Mandale Dios a Abraham le ſacrifique la prenda mas tierna del coraçõ, aquel hijo merecido con tan prolixas eſperanças, y eſperado con tan adelantadas promeſas: Tolle filium tuum, quem diligis Iſaac, & vade in terram viſionis, atque ibi offeres eum in holocauſtum. Ati lo executa con prontitud, y dize Chriſto, que en eſta ocaſion tubo mucho gozo: Abraham exultauit, videret diẽm meum, vidit, & gauſus eſt: y no parece que auia de auer gozo, ſino tormento: porque ſi bien conociõ auia de morir Chriſto para borrar el pecado, fue delineãdo en el ſacrificio de Iſaac todo eſe lu celo, y ver vn hijo atado entre priſiones, eſperando llamas, ofreciendo el innocente cuello a los filos de la eſpada, no parece podia ocaſionar alegria; ſino mas que congoſa triſteza: pues como aſegura Chriſto que en eſtela nce fue grande el gozo: Gauſus eſt. Porque aqui dize Zenon, fue muy ſingular el merito, y eſin poſible no nazca de vna obra heroica muy ſingular alegria: In tantis filij cauſibus lætatur & gaudet, & ſe Deo Zen. ſer. minimum promeruiſſe triumphat. De R. de A. adonde parece ſe auia de ocaſionar el mayor tormento, na

Gen. 22.  
verſ. 22.

Ioan. 8.  
verſ. 56.

Zen. ſer.  
R. de A.  
Abraham.

ció el mas inefable gozo, y en las causas al parecer de mayor congojano vho ni una sombra de tristeza. Cotejamos con estolo que le succede a Cain. Quitale la vida a su hermano por verse solo, y quando parece que por auer logrado su intento, avia de vivir gustoso, vive con tinuamente afligido: *Vagus, & profugus eris super terram.* Los de renta: *G mens, & tremens eris super terram.* Pues como tan afligido, quando se prometió vivir tan contento? Porque esa es propiedad inseparable del mal, dize la eloquencia de Ambrosio: ni era posible allar en el delito alegría: *Alia littera habet gomens, & tremens: euidens generalisque ratio, quia omni improbo mala adsunt, & assura sunt: que adsunt, tristitiam operantur, que futura, formidinem.* Siempre los rezelos de lo que será causan al mas divertido aogos, y siempre su misma conciencia representando riesgos, le atormenta al malo con paurolos cuidados: contra dizea tanto en el bien, y el mal a las ve dades las apariencias, que Abrahan donde parecia avia de tener tormento, allí gozo, y Cain donde se prometió gozo, encontró tormento: *Omni improbo mala adsunt, & assura sunt: que a sunt, tristitiam operantur,*

*tur, que futura, formidinem.* Al justo, aun quando le afligen penas, le deleitan esperanças; pero al malo le delmayan miedos, y le congojan trabajos. No acierto a dexar en este punto al Filosofo: *Ille ex conuiujs, & luxuria, añade, ille ex ambitione, & circumfusa clientium turba, ille ex amico, alius ex studiorum liberalium vana ostentatione, & nihil sonantibus litteris: omnes istos oblectamenta fallacia, & vana decipiunt. . . Gaudium non nascitur nisi ex virtutum conscientia.* Solo quien vive ajustado, vive gozoso, y vivirá siempre congojado quien viviere divertido. Al ambicioso le sobresaltan siempre competidores, a quien codicia la hermosura a genas, congojan riesgos, amonazante a quien atelora riquezas, robos, y así en las mismas causas de que se prometian gozo, encuentran los menos ajustados ordinariamente tormento. Como al contrario rendir apettitos es alegararse inmortales lauros, y como en esa ocasion es tan noble el triunfo, es tambien muy constante el gozo: *Audiu meo dabis gaudium, & letitiam;* gozo se promete David, quando con las armas de la penitencia consigue de sus apettitos victoria y alegría, porque es muy suadada su esperança.

Seneca

Vol.

Voluia a su patria Iacob, quando estrechándose Dios con el a vn mismo tiempo, le abraça amante, y le lastima valiente: sangre vierte herido, y queda vn nervio baldado, y con todo esto està haziendo

Gen. 31. ostentacion de sus gozos: *Sal-*  
*vers. 31. ua facta est anima mea:* Ra-

chel roba a su padre no sé q̄ Idolos que esconde con indufriosa cautela, porque le costará allarlos las vida. Muera quico los tubiere, dize Iacob, que para tan feo delito, aun es corto ese tormento:

Gen. 31. *Apud quemcumque inueneris*  
*vers. 32. deos tuos, necetur coram fratribus nostris.* Mira Ruperto a

Rachel en tan apretado lance, y quiere aya estado muy afligida, y muy congojada, y que su padre creyese la penalidad que mentia en la que el rostro mostraba: *Afflicta leniter credit excusationi.* Aqui mi dificultad: Si ha conseguido Rachel quanto desea, si goza los idolos de su regalo, de su gusto, de su apetito, por que viue afligida, quando parecia auia de viuir gustoso? Porque la misma causa del gozo dize Ruperto, se le cõvirtió en sobresalto: confugió sus intentos, logró sus idolos; pero viue muy sobresaltada, y muy afligida: porque si bien la deleita el gozar, la atemoriza el morir: *Delusa sollicitudo querentis est, videlicet*

*dum & afflicta leniter credit excusationi, & famineis egrescit approximare immunditijs:* Rachel goza de sus idolos; pero tambien conoce sus riesgos, y se desvanece con el sobresalto el gozo: la codicia la enciñea eo retener; pero condenala dura sentencia a morir, y como batallan en el coracon tan encontrados afectos, padece muchos martirios: dos veces viue afligida, con su deseo, y con su peligro, y a no auer frustrado la sollicitud del padre la providencia, se ensangrẽtara quizã en su mocedad la espada, y así alta vez que Labán dá creditos a las escusas, viue Rachel entre penas: *Afflicta leniter credit excusationi:* quando tiene el idolo, conoce el riesgo, y afligela el sobresalto. Así que Rachel encontró en sus gozos sus tormentos; pero Iacob en sus tormentos sus gozos: herido vierte sangre, queda encogidos los nervios coxo; pero queda triunfador del apetito, y como ve que ha merecido la bendicion, no acaba de darse parabienes, y le parece que son muy cortos sus males: *Angelus neruum senioris Iacob tergit, dize Gregori,* *eumque marcescere statim fecit, & ex tunc Iacob vno claudicauit pede: quia scilicet Omnipotens Deus, cum iam per intellectum, & desiderium cog-*

Gregor.  
 hom. 14.  
 sup. Eze-  
 chiel,

nosciur omnem in nobis voluptatem carnis arefacit. Queda triunfador, quando herido, y causale mucha alegria ver ya sujetos sus apetitos, y eternizados sus lauros: sufriendo el dolor, y padeciendo la herida vence, y asi a quenta del triunfar no congoja el padecer, con que lo mismo que auia de ser ocasion de su tristeza, es causa de su alegria: *Vidi Dominum facie ad faciem*: todo el dolor que le causa ese tormento, queda anegado en el interes del fruto, y como le deleita tanto el fruto, congoja poco el tormento. Otra calidad de los bienes del cielo explica el Profeta aqui. Prometedme, dize, Señor, la Encarnacion del Verbo, y será cumplido mi gozo, y entonces los guesos agora oprimidos mejorarán seguraméte de estado: *Exultabunt ossa humiliata*. Pues no goza David mas comodidades, que sepa pintar la eudicia, ò pueda conceder la mayor fortuna? Claro está q si pues como quando goza esos bienes, confiesa que está oprimido, y dize que si le prometeo los inmortales, vivirá gozoso: *Exultabunt ossa humiliata*?

Porque conoce la diferencia de lo temporal  
a lo eterno,  
y sabe,

§. V.

Que lo temporal aun quando se goza, es peso, y lo espiritual aun en su promesa, es gozo.

**P**Onese Christo a ablar con los Ebreos, y dize que Abraham se gozó, porque viò su dia: *Abraham exultauit, ut videret diem meum: vidit, & gausus est*: y luego ocurre no poca dificultad: porque si Abraham viò lo que auia de ser tanto despues; *Diem meum*, como pudo tener gozo, quando nace de la posesion este afecto? Si dixera auia concedido firmes esperanças, estaba bien, que esas miran lo futuro; pero con lo futuro no sabe auenirse el gozo: pues como junta dos cosas al parecer entre si reñidas, que es ver este dia de lexos, y poseer muy de cerca gozos? Porque esa es propiedad, dize Agustino; de los bienes del alma, y si los del cuerpo necesitan de posesion para causar contento, estos aun en su esperanças son gozo: *Quale gaudium fuit cordis videntis verbum manens splendorem pijs memibus resurgente, apud Patrem manente Deum. & aliquando in carne venturum*. Pintose Abraham la venida del Verbo Encarnado al mundo, viò eo re-

Ioan. 8.  
vers. 56.Aug. in  
Caten.

presentacion como aquel Cordero: entre las çarcas a-  
uia de liberrar al Isaac, y a  
los demas hombres de las ata-  
duras, y las cadenas, como a-  
uia de grangearles no ya vn  
paraiso en que ybiese ries-  
gos; sino vn cielo, en quien  
no ybiese peligros, y quando  
mirò era tan segura su espe-  
rança, no le cabia en el cora-  
çon la alegria: *Gaudius est:* que  
si la posesion causa gozo por  
lo que trae de seguro, en lo  
eterno es tan cierta la espe-  
rança, que desde luego pue-  
de causar alegria. Que al con-  
trario suele suceder en estos  
bienes del mundo! con su  
esperança afligen, y con su  
posesion no deleitan: con que  
en todos estados llegan a ser  
aflicion, quando se miran de  
futuro, atormentan con la du-  
da; quando se poseen, maltra-  
ran con la molestia: y asi en  
todos tiempos nació de ellos  
la congoja.

Perdiòsele a vn Pastor vna  
ovejuela, y brindada de sus  
engaños se solicitò muchos  
riesgos, echòla menos, y sin  
perdonar ningun trabajo su  
diligencia la busca: yà en los  
buclos de sus ansias discurre  
montes, ya examina valles,  
ya vence malezas, ya inquie-  
ta sin descanso campiñas. Al-  
fin la encontraron sus cuida-  
dos, la puso para reducirla al  
aprisco sobre sus hombros: Cũ

*inuenerit eam, imponit in hume-  
ros suos gaudens.* No se quan-  
do vive mas afligido el pa-  
stor: si quando la busca, ó  
quando la alla: atormentale,  
quando la busca el cuidado;  
quando la alla, le abruma el  
peso: con que en todos esta-  
dos llega a padecer molestias,  
quando encuentra, con el  
peso, y quando busca, con el  
cuidado: *Montes, & sylvas obire  
non recusat,* dize Basilio, *obire  
precipitia, cumque deerrante ve-  
nit in partem deerrationis, nec  
ob mores odio inflammatur, et  
si morbidam comperiat; sed ma-  
li commiseratione mouetur, &  
subiciens humeros proprio la-  
bore ouiculam curat laborantem.*  
Que pasos no costó el dili-  
genciarla, y que trabajo no  
tubieron los hombros al po-  
seerla? Y asi vino en todos es-  
tados a ser molesta congoja,  
en su pretension por la duda,  
en su posesion por la carga; *Mõ-  
tes, & sylvas obire non recusat,  
& subiciens humeros proprio la-  
bore ouiculam curat laborantem.*

O si acabásemos de cono-  
cer aquestas verdades! El  
puesto causa desvelos, la hazi-  
enda temores, la propria, y la  
agena hermosa a riesgos, con  
que no viene a auer nada sin  
mucha pensión, aora se goze,  
aora se solicite. O felices bie-  
nes los del espíritu, y ò di-  
choso quien con ambicion sa-  
grada los procura, pues no so-

LUC. 15.  
vers. 5.

Seleuc.  
oras. 26.

lo traeis en vuestra posesion muy seguro aliuio; sino tambien en vuestra esperança gozo. Bien pues pide Dauid le repitan esta promesa, porque ve asegurada con ella mucha alegría: *Auditui meo dabis gaudiam*. Aun no he sondado todo lo profundo de este sentir. Oy, Señor, dize, me gozaré sabiendo ha de Encarnar vuestro Verbo para remediar el mundo. Que bien se conoce que es noble, pues de ver a otros acomodados llega a tener gozo: que viuiera triste, si fuera groseramente villano. Al Verbo Encarnado no le an de ver sus ojos, aunque le resulten de la Encarnacion muchos frutos: otros an de poseer, y gozar esa dicha, y con todo esto dize que le alegra esa esperança: pues muy noble se declara con este afecto:

## §. VI.

*Que alegrarse del bien ageno, es  
executoriarse castizo, como  
invidiarle villano.*

**N**O sè si se ha advertido en aquella parabola del Prodigio, que quando voluò el hermano, se dize que su ocupacion era agreste: *Erat si lius eius senior in agro*. Poco parece importaba para el caso,

como el estubiera fuera, que su ocupacion fuera en la Ciudad, ò en el campo: pues por que con tanta atencion lo declara el Texto? Porque era forçoso, dize Chrysologo, asegurarle muy rustico, quando el mismo llegó a declararse inuidioso: No llegó a sentirse de la felicidad de su hermano? No le pareció era aquel agasajo muy escusado, y que a el le era mas debido? Si pues diga el Texto, si es inuidioso, que en la ocupacion era rustico: que anda muy junto ser inuidioso, y villano: *Erat in agro terram percolens, se desertans; duritiam soluit cespitiis, perdurat affectum, sentes eradicaat, & gramina, stimulos inuidie non euellit*. Digale que rompe terrones, quando le manchò tan indigno afecto: que invidiar el bien ageno, es de lo muy notoriamente terrestre, como alegrarse muy noble. Mucho desacredita las prendas, quien se entristece de agenas felicidades; que a ser el coraçon noblemente presumido, no diera entrada a tã ruín afecto.

Gozaban nuestros primeros Padres las delicias del Paraíso, entretenidos con tantos, y tan varios deleites, sin q̄ en aquel gozo vbielse mezcla alguna de veneno; pero la inuidia tratò de perturbar aquellas serenidades, y intro-

Chrysolo  
Serm. 4.

LUC. 15.  
verse 25



Gen. 3.  
vers. 1.

duciendose en vna serpiente persuadió a Eva con verdaderas lisonjas, y mentidas alabanzas auiá en aquel costoso arbol dignidad: *Serpens erat callidior cunctis animalibus terra, quae fecerat Dominus Deus, Qui dixit ad mulierem.* Llegan los Padres a preguntar, porque el demonio no tomó forma de otra criatura mas noble? Porque no vistió los candores de la paloma, las ligerezas de vna aguilá, sino el arrastrar torpe de la serpiente? Si era tan abrasada el ansia de oscurecer la felicidad del hombre, no fuera mejor afectar ligerezas, y no arrastrar tan despacio por la tierra pesadas toscas? Así contradice con ese trage su mismo intento, quando la inuidia le abrasa el animo? No adviertes, dice Basilio el de Seleucia, que aquí trató de inuidiar, y que esa ruindad no nace en animos nobles, si no en muy viles? pues claro estaba auiá de tomar el trage que era a propósito del intento: la paloma es aue muy noble, la aguilá muy Real, la serpiente muy grosera: pues bien lo dispuso que no pudiese fomentar en el pecho inuidias, si se remontrara en ligeras, y blancas plumas: *Istus inuidia serpentem effecerat induit, post, accis rectionem serpentis rector: con o*

Seleuc.  
orat. 3.

*stituitur turpi facinori turpiter adrepens.* La paloma es animal noble, la serpiente muy villana: pues claro estaba que no podia vestirse la inuidia aun de mentida nobleza; sino que auiá de tomar trage que dixese con su malicia. Si no es a quien arrastra por los suelos, a quien no supo, ni pudo jamas volar, la dicha agena no le llega a entristecer. La paloma nació de las aguas, la serpiente de la tierra, y ya se sabe que las aguas fueron desde sus principios muy nobles: *Salus liquor,* dezia Tertuliano, *semper maceria perfecta* no pues no tomara el demonio, si quiere inuidiar, aun sombra de cosa illustre, sino de muy villana, y de muy terrestre. Así se opone este afecto a estas altocidas noblezas, que quando quiere Dios estorbarle, pasa a quien corre riesgos, a estado de noble. Allabase Josef mal visto entre sus hermanos, si bien muy amado de su padre: que de ordinario son pocos los que hazen bien, y son muchos los que hazen mal: refirióles vn sueño muy de la labrança, y muy de la era: pareciamelos dice, que cogiendo los afanos con gojos de Dizeñbre en dorados frutos de Agosto atabamos granadas espigas en proporcionados ma

Tertul.  
de bapt.  
cap. 3.

nojos, y que el mio descollaba entre los vuestros con tan crecidas ventajas, que los demás doblando las cervices le respetaban, y con protesta- cion de su reconocimiento le tributaban este agasajo: *Purabam nos ligare manipu- los in agro, & quasi consurge- re manipulum meum & stare, vestrosque manipulos circumstan- tes adorare manipulum meum.*

Oyen los hermanos el sueño, y ya abrasados en invidia, no pudieron reprimir en el co- raçon la llama. As de fer, le dicen, por dicha nuestro Mo- narcha, òemos de viuir suje- tos todos a tu obediencia? Así era Iosef. candido, que aun no sospechò que pudiese esto ser odio, y segunda vez vuelue a referir otro sueño. Pareceme, dize, que me ado- raban Sol, Luna, y estrellas: *Vidi per somnium quasi Solem, & Lunam, & Stellas undecim adorare me super terram.* En- trà Lipomano la aueriguar el intento de este sueño, y di- ze que lo hizo Dios, para que los hermanos se moderasen y corrigiesen. *Secundo idem my- steriorum alio somnio, & clariora referans: Deus quasi admonere fratres videbatur ad respiscen- tiam.* Tratò Dios, dize el Do- ctor interprete, de medicina de la invidia del animo repitiendo segundo sueño. Yo dixea que el segundo sueño serua

mas que de mitigar de encen- der: ti antes le inuidian, porq̃ le ven crecido en el campo, claro està le inuidiaran mas, si le vieren adorado en el tro- no, y que si se desdenaron de reconocerle, quando mana- das, lo reusaran mas de veras, quando estrellas: y así tan le- xos està al parecer este sueño segundo de ser medicina, que antes auuara mas la llama: pues como toma Dios por medio para aplacar ese repe- tir? No adviertes el caso? Co- mo se miran ya los hermanos? Astros hermosos, Estrellas res- plandecientes, tan distantes de lo que fueron primero, quanto và de un manojo a un Astro, pues si miran lu- cidos, ya no seran inuidio- sos, aunque lo fuesen, quando los pintò el primer sueño vi- llanos: que se opone tanto el ser inuidioso al resplandecer lucido, que para medicinar ese afecto, los traslada Dios a mas alto, y mas noble estado: y si bien no mudaron el afecto, por lo menos en esta oca- sion disimularon el odio, y si en el primero declararon su maldad: Numquid rex no- ster eris? En el segundo no se allarà diesen demostraciones de invidia; antes sellaron con silencio, cuando dos labios obligados de su mismo luzi- miento, que se afrentaron al parecer ellos mismos de lu- zir.

Gene. 37.  
vers. 7.

Jura T.  
quid ab  
E. 93

Lippom.

8510  
E. 1000

zir Astros, y declararse inuidiosos: tan lexos viue este afe-  
cto de la nobleza, tan entraña-  
do en la villania. Diga pues  
David se gozará en la felici-  
dad de los hombres, y que aun  
que otros an de lograr la po-  
sesion del Verbo Encarna-  
do, esa misma dicha le causa  
sumo contento: *Auditui meo  
dabis gaudium*. No solamente  
dixo gozo, sino alegria, y ase-  
gurò auia de ser efecto de pe-  
nitencia: *Quod ideo dicit*, es-  
cribió el Incognito: *quia in  
sua poenitentia descendit deorsum  
ad locum solitarium*, & se ipsum  
humiliando iacebat super terram,  
vt habetur 2. Reg. 12. Et nota  
hic tria verba iucunditatis, que  
distinctè ponit, scilicet *gaudium,  
lætitiam, & exultationem*, vt of-  
tendat quantam coactionem pec-  
cator post veniam debet habere,  
& intus, & extra. Dolores  
cuesta el arrepentirse; pero  
auerse arrepentido causa gran  
gozo, y ese se comunica no  
solo al animo, sino pasa tan-  
bien al cuerpo: *Gaudium*, añá-  
de este Autor, *est mentis, læ-  
titia vultus, exultatio verborum,  
atque membrorum*, Go-  
zos promete el vicio; pero  
causa dolores: la penitencia  
entre accidentes de dolores  
estâ asegurando gozos: en lo  
espiritual, y en lo temporal  
se allan sacramentos: porque  
la verdad es muy contraria a  
los accidentes. Quien ve vn

hombre arrepentido, maltra-  
tandose con rigores, le imagi-  
nara congojado, y viue en lo  
interior muy gozoso como al  
contrario entre accidentes de  
gozo se alla mucha verdad de  
tormento. Asi que justos, y  
pecadores, aunque por diuer-  
sos caminos, conuienen en te-  
ner apariencias muy diferen-  
tes de las verdades: por

## §. VII.

Que los pecadores entre accidentes  
de gozo, tienen verdad de tor-  
mento; los justos entre apa-  
riencias de tormento tie-  
nen verdadera  
gozo.

**C**Otegemos el lugar, que  
deziamos, de Iosef con-  
tro de Nabucodonosor. Sue-  
ña se este arbol ponoso, tan  
vestido de hermosura, y tan  
bizarro en su gala, q̄ por gran-  
de yâ no le alcançaba la inui-  
dia: *Magna arbor, & fortis, & Dan. 4.  
proceritas eius contingens caelum, vers. 7.*  
Todo el aspecto era gala, to-  
da la apariencia hermosura;  
pero la verdad fue apretada,  
y dura cadena: *Alligetur vin-  
culo ferreo, & creto in herbis, que  
fortis sunt*. Asi que entre la ma-  
yor libertad se allò muy dura  
prision, y entre accidentes de  
muy risueña fortuna se expe-  
rimentò muy dura miseria.

Miremos agora otro sueño de Iosef. Yo soñaba, dize, q segãdo en el aza, mis espigas estabao aprisionadas entre pagizas eudrias: *Putabam nos ligare manipulos in agro*: oyenlo los heruanos, y ya le pronostican inperio: *Rex nosster eris*. No se conoce ya la diferencia? El manajo de Iosef vive entre accidentes de aprisionado: *Ligare manipulos in agro*; pero goza verdad de inperio: *Rex nosster eris*: Nabuco vive libre en lo aparente, bizarro, hermoso; pero en la verdad gime aprisionado, y estrecho: *Alligetur vinculo ferreo*, & *creo*: con que se conoce que en lo temporal, y en lo espiritual ay visos de Sacramentos; pero con esta diferencia, que en lo temporal el accidente es de gozo, y la verdad de disgusto; en lo espiritual la apariencia es de disgusto; pero la verdad de gozo. *Hoc in illo Ioseph tunc impletum est*, dize Agostino, quando eum in *Agypto* adorauerunt fratres sui. Iosef parece esclauo, y aprisionado en el grillo; pero poseera serro: Nabuco brilla lucido con Real Corona; pero verase oprimido en miserable cadena. No es asi, Fieles el Religioso mas descalço, mas desañado, y en lo aparente mas afligido, vive en lo interior muy risueño, y muy gozoso, y como llega la naturaleza tendida, le parece pla-

ma vaa tabla, y duerme placidamente; porque goza de serenidad el animo, y se alla adormecido con su mismo canfancio el cuerpo. Al contrario suele suceder a los acomodados del mundo: como vive siempre en el coraçon la inuidia, la ambicion, la eudicia; el zelo, aun quando la mas blanda pluma, la mas delicada olanda haze a los sentidos lisonja, les obliga a dar buelcos aquesta interior angustia: y así entre los regalos viven muy duramente afligidos, como los justos entre las afflicciones serenos.

Dos Calizes miro en la apariencia, y en la verdad muy diferentes: a Benjamín le mandá Iosef poner su Caliz en el sacco de trigo, y advirtió la Escritura que estaba, como acá dezis, muy somero: *Scyphum meum argenteum, & pretium, quod dedit, tincti; pone in ore faciei iunioris*. Despues le condenan a muerte, ò por lo menos a esclauitud; pero para toda esta angustia en comodidad: *Eum amplexatus recidit in collum Benjamin fratris sui sicut, illo quoque similiter sicut super collum eius*. No se advierte quan diuersas son las verdades, y las apariencias? La apariencia de aqueste Caliz era a lo mas ligero servir de esclauo, ò dar la sangre al cuchillo; la verdad fue abraçarle el

Prin:

August.  
serm. 28.  
de temp.

Gen. 45.  
vers. 14.

Gen. 45.  
vers. 14.

Príncipe, como a hermano muy querido, y muy regalado, adornarle con diuersas galas, y enriquecerle con muchas doblas: *Beniamin dedit trecentos argenteos cum quinque stolis optimis*. Muy en lo superficial del saco se quedó el Caliz de la amargura, y fue la alegría muy interior, y muy verdadera. Miremos ahora otro Caliz en la mano de Babilonia: *Habens*, dize el Texto, *poculum aureum in manu sua*. Y veamos en que para este fantástico Sacramento: *Ego dicam tibi*, dize el Angel a San Iuan, *Sacramentum mulieris*, y yá cunple su promesa: *Desolatam facient illum, & nudam, & carnes eius manducabunt, & ipsam igni concremabunt*. Este Caliz, dize el Angel, promete en sus resplandores gozo; pero en la verdad será llanto: porque se oponga vn Caliz con otro, y se vea que el Caliz de Benjamin entre llantos tiene gozos, y el Caliz de Babilonia entre gozos tiene llantos: *Purpura, & coccus*, dize Ambrosio, *sanguinis speciem habet: quia potestas secularis his significata mortifera est ijs, qui eam amplius, quam caelestem gloriam, amplectuntur*. Por defuera resplandece; pero lo mismo que deleita, amenaza, y entre lisonjas mentidas de los sentidos se encuentran tormentos muy verdaderos.

Fieles, no deis credito a los sacramentos del mundo; ni os espante la virtud con sus sacramentos: porque en vnos, y otros son muy distintos los accidentes de las verdades: el mundo miente gozo, y dá llanto; la virtud muestra llanto; pero comunica gozo. Quié viene, dize David, mis miembros en lo exterior aspidos, juzgará que viuo desconsolado: *Ossa humiliata*; pero a la verdad estoy, quando penitente, gustolo: *Exultabunt*: que aquí se conuierde en gozo el llanto, si en el mundo el llanto el gozo: Los miembros del cuerpo dize que se an de alegrar; pero despues de humillados: *Humiliata sunt ossa*, dize Agustino: *Aug. in Ossa audientis non habent sacrum, non in hunc habent tumorem*. Aquí declaro vna inportáte doctrina, y es q la alegría está anexa a la humildad: porq a vn humilde ninguna cosa le hiere. Oye las afrentas, y como juzga que las merece, no se exalpera: padece trabajos; pero como su humildad se pinta tan pecadora, juzga que le hazen fauor en no aumentarle las penas: no se alla en lucido puestto; pero como se pone así misma sienpre en el vltimo, llega a alegrarse en las medianias, porq le parecen mejores. Al reñès le sucede a la soberbia: que como sienpre se pinta muy grande en el lienço de su va-

Aug. in  
Ossa audientis non habent sacrum, non in hunc habent tumorem.

81.1113  
170.1117

101113  
81.1113  
170.1117

Apoc. 17  
vers. 4.

Ambr. in  
gloss.

nidad con el pincel de su prefuncion, todo le viene estrecho y así vive su inchazon de oprimida congojada. Que poco sabe de pesares. vn humilde! Que poco sabe de gozos vn vano! Porque como siempre anhela, es eterna la congoja. Bien puede vn vestido apretado ser gala; pero ordinariamente lastima, y defuenta lo lucido en lo congojoso. Así que quien desea vivir alegre sea humilde, por

## §. VIII.

*Que a la humildad está anexa la alegría, a la presuncion la congoja.*

**N**O sé si se ha reparado que al mismo tiempo que Abraham se confiesa poluo, y se reconoce ceniza: *Loquar ad Dominum meum, cum sim puluis, & cinis*, le dicen que ha de tener la risa por hijo: *Reuertens veniam ad te tempore isto, vita comite, & habebit filium Sara vxor tua*. Quando le prometen a Isaac, se humilla, y el mismo día que se humilla, se le prometen: pues que misterio ay en esto? el que vamos diciendo: llamarse ceniza no es humillarse? Si: pues claro estaba que auia de nacer en su casa el gozo: que es de la humildad muy natural ese fruto: *Nusquam legitur*, dize San Grego-

rio, *quod Abraham cinerem, & puluerem se esse profusus est, nisi cum habere Dei meruit colloctionem*. Quando mereció oír promesas, y alternar con Dios palabras, se humilló a la confesarse poluo, y entonces le aseguraron tendria la risa por fruto. Ponderacion tambien de Rupertto en la promesa del mismo Isaac: *Sara vxor tua pariet tibi filium*, le dize Dios, *vocabisque nomen eius Isaac*; y en esta ocasion se arroja Abraham a la tierra, y brotan los labios risa: *Cecidit Abraham in faciem suam, & risit*. Todo se junta humillarse, y reirse: que anda el reirse muy junto con humillarse. Oigamos a Rupertto muy de ocasion: *O virum aeterno risu verè dignum, & sempiternæ iucunditati benè præparatum, qui ita cecidit in faciem, ut rideret*. Humillóse para reirse: que el vivir gustoso, es propiedad del vivir noble, y dichosamente abatidos. Que poca risa tubiera Abraham, quando le hizieron esa promesa, si entre altiezes de la soberuia se persuadiera era agrauio la tardança; si juzgara que para tan crecidos meritos era vn hijo muy corto premio; como enpero vivia en su conocimiento desecho, vivió con la promesa gustoso. Disposicion dixo Rupertto que era el humillarse para el reirse: *Cecidit, ut rideret*, como

Gen. 17.  
vers. 19.

Rup. in  
Caten.

Gen. 18.  
vers. 27.

Gregor.  
lib. 18.  
moral.  
cap. 33.

como al contrario lo es para vivir afligido, del vanecerse soberuio. Que bien dezia Tertuliano ablando de Alexandro: *Habes ex isto somite & fluantem magnum regem sola gloria minorem*. Era Alexandro menor que su dicho; pero su dicha fue menor que su soberuia, y como aun los limites del mundo a su vanidad le venian estrechos, vivia sienpre de oprimido congojado.

Llegaron dos Discipulos pretendientes de los dos tronos, y dixoles Christo, que beberian el Caliz de su Passio: *Calicem meum bibetis*: pues porque en esta ocasion mas que en otra les asegura penas, inquietudes, sin sabores? Porq en esta ocasion llegarob muy ambiciosos, y muy soberuios, y no era posible tener quietud, ni dexar de tener vn Caliz muy abundante de pena el dia que les pareció les era aun poco premio la mejor silla. Que discreto decia S. Zenon: *Anima: depressio: cor: elatum est*. Vn coraçon soberuio es el martirio del alma: donde ay presuncion, nunca pudo aver alegria, como donde ay humildad, nunca reynò la tristeza. Con que metafora tan gallarda lo explicò Dauid!

Abla con Dios, y dize, que el dia que no fuere humilde, se allará como el tierno infante: a quien apartan del delicado

nectar, y de la ambrosia dulce del pecho: *Si non humiliter sentiebam; sed exaltaui animam mea: sicut ab lactatus est super matre sua, ita retributio in anima mea*. Singular metafora, vn niño recién destetado, para explicar lo q le sucede a vn soberuio. Ha continuado vn tierno infante las naturales fuentes de dulçura, que proueyò para su alimento natural: ya está crecido, y à hà dexado aquellas pequenezes tiernas, aquellas ternuras mas regaladas, y para que se retire del pecho le fue en poner algun poco de acibar, ò por lo menos es obligarle a lagrimas proibirle las sazones de este alimento. Así que nunca faltan lagrimas en esta ocasion, y está el llorar muy vinculado al crecer: pues si yo fuere soberuio, dize Dauid, serè como el rezién destetado: que si en los niños a este tiempo nunca faltan lagrimas, tan poco podran faltar me cõgojas: *Lira: Sicut ab lactatus est super matre sua, à quo mater subtrahat mibi omnis consolationis dulcedo*. No ay consuelo para el soberuio, como no le ay por algun rato para el niño destetado: todo es lagrimas, todo de sazones, todo inquietudes; pero si se advierte, solo dize debe padecer este trabajo, quando no fuere humilde, y aùn ni puede conpadecerse cõ

Tertul.  
de pallio  
cap. 4.

Mat. 20.  
vers. 23.

Zen. in  
Psal. 13.

la humildad esa angustia, ni puede saltarle a la presuncion esa pena. Pues alegre se los humildes: *Exultabunt oſa humiliata*, y miren con temor su vanidad los soberuios; que fue siempre la presuncion oficina del llanto, siempre fue taller del disgusto, siempre fue campo de abrojos: porque como anhela mas el ansia, que fuele ocasionar la fortuna, viue siempre en continua pena. Ni solo se duele el soberuió como quien se alla poco favorecido, sino como quié se mira agraviado: que como tasa con su vanidad los premios, el no llegar lo mira como manifestas injurias, y como se juzga iniuriado, vive mas que dolorido. Al contrario el humilde, como siempre se pinta merecedor de lo vitimo, tiene se por muy feliz, aun en lo mediano, y así vive tan lexos de tener pena, que haze gracias de su fortuna. Con q̄ viene a ser verdad tan experimentada como segura, q̄ el humilde, ni de vista conoce al desabrimiento, ni el soberuió conoce de vista al gozo. Humilde pues David a repetidas

instancias le solicita del cielo y como sabe q̄ los hombres olvidan al bienechor, si consiguen el beneficio, pide sean vna misma cosa beneficio, y bienechor, porque no pueda olvidar sus obligaciones, quando solicitare sus intereses: a Dios pide, porque sabe q̄ todo beneficio, q̄ consigo no trae a Dios, es escaso y que si le trae es perfecto: y à pretende arrepentido alegria, condenando nuestro error, pues no pudiendo nacer sino de la buena cōciencia el gozo, anhelamos por asegurarle el delito: con las esperanças de Dios se goza, y enseña ay tan gran distancia entre lo caduco, y lo eterno, q̄ lo temporal, aun quando se goza, es peso, siendo lo espiritual aun en su promesa gusto: y llama gozo a Christo aũquãdo humillado, porq̄ sabe q̄ el ruido entre apariências de dicha maltrata con verdadera congoja, quando la virtud entre aparente congoja causa solida alegria, asegurando la gracia, que se corona en eterna gloria.

*Ad quam*

*Sec.*

SER-



# S E R M O N

## DVODEZIMOSOBRE

### EL VERSO DEZIMO

#### DEL PSALMO 50.

*Auerte faciem tuam à peccatis meis, &  
omnes iniquitates meas dele.*

Verf. 10.

**G**Ran dolor para quien tiene muchos pecados, padecer perspicacia, y ayrados ojos, pues no ay cosa que pueda ocultarse a la perspicacia, ni ay aliento que pueda sufrir la ira. Vn Dios enojado es el mas agrio tormento, y debe de affigir menos las inmortales llamas del abismo, que los ardores de aqueste ceño. Por esto David pide a Dios con repetidas instancias no le atienda culpado, porque el rigor de la vista no le dexa con suvido: *Auerte faciem tuam à peccatis meis.* Agustino dize que le pidió enplease las atenciones no en su culpa, sino en su naturaleza, porque con esto se alenta su esperança: *Auerte faciem tuam non à me, sed à peccatis meis.* Pues q ay en David, q pueda llamar tanto hazia si los diuinos ojos, que los aparte de los pecados. Que Vna Virgen madre, cuya singular y peregrina belleza es dulce encanto de fuerza a si los diuinos ojos, q no parece los dexa lugar para otros enpleos, y asi muy cuerdo procede, quando desea q la vista de sus culpas no encienda cõtra si llantas, pidiendole a Dios ocupar las atenciones en tan singular hieratofura, q con esto se verá obligado a misericordia. Preguntan los Padres, porque gastò Dios en criar a Adan tan sagradas atenciones, pues no podia ignorar su ingratitud, y respõden, q ver encarnado al Verbo en el pecho virginal de Maria le robò a si los agrados, que no acer-

Tertul.  
de resur.  
carn. c. 6.

raron a defabrirle tantos delitos. Oygamos muy a tiempo a Tertuliano: *Quodcumque limus exprimebatur, Christus cogitabatur homo uturus.* Si mirara Dios solo a Adan, quizá pausara sus beneficios estorbado de sus pecados; pero como atendió a Christo vistiendo anpos de pureza en el pecho de Maria, enpeñose tan dulcemente el afecto, que parece no le quedaron atenciones para el delito. Así? Pues pida David atienda Dios su gloriosa descendencia, porque no fulmine rigores contra su culpa, *Auerte faciem tuam non à me: sed à peccatis meis;* y si consigue su intento, no solo templará enojos contra su culpa, sino conseguirá gracia, y pues para alcanzarla es siempre medio Maria, obliguemosla con la oracion acostumbrada. *Aue gratia plena.*

*Auerte faciem tuam à peccatis meis, &  
omnes iniquitates meas dele.*

Verso. 10.

**D**ificultoso lanceo allarse a dido de los delitos: que de inclinado a favorecer a q esa suerte con esa como pre-  
persuasionen de vn tirano a- tendida ignorancia no se le  
fecto, y obligado a castigar pierde a la justicia el respeto,  
a titulo del oficio: porque costanti al amor se le capta fulto:  
no batallan entre si carino, *Auerte faciem tuam à peccatis*  
y respeto, viene combatido en- *meis.* El Ebreo segun Caye- Caieta.  
tre dificultades grandes el tirano: *Abconde facies tuas à pec-*  
animo: ser juez, y disimular *catibus meis:* darse por entendido  
culpas, es saltar al pundo de vn yerro, y dexarle pasar,  
non, y es manchar la rectitud: no es no guardar a la autoridad  
ser a mantegy teñir en sangre bdecoro, castigarlo todo, es a  
los filos, es lastimar duramen es la afiecion muy duro: pue que  
te los afectos: si se castiga, giv se ha de hazer? Valerse de pru-  
me sentido el amor; si no se o dente disimulacion en aquel-  
castiga, se dà pón agraviado. U te caso: feñar tal vez igno-  
el decoro: pues que se ha de ranciis por no enpeñarse en  
hazer en tan dudobalid, y en sangrientas penas. no pocas  
lanceo tan apretado. dize David: *Recordara en caminar hazia ctra*  
y no darse siempre por cateda parte los ojos por no enpe-  
ñar



Tertul.  
de pen.  
cap. 5.

verla: pues quando no se ve,  
no se le pierde a la autori-  
dad el decoro; y quando se  
reduze, se logra en ella cha-  
fecto: *Errat & vna pastoris ou-  
cula sed grex vna chavior non erit:  
vna illa conquiritur, vna pro omni-  
bus desideratur, & eandem inuo-  
nicur & humeris pastoris ipsius re-  
ferunt: multum enim errando la-  
borauerat.* Ali abia dexado el  
vicio gastadas las fuerças, di-  
ze Septimio, en ordena la vir-  
tud, que los pasos fueran muy  
lentos, y obligaran al pastor  
a castigar esas tibiezas, si la  
atendieran sus ojos, y como  
ni la enfermedad sofre riguro-  
sa medicina, ni permite el  
oficio mucha licencia, para es-  
cudar ambos riesgos la reduxo  
sobre los hombros, y como  
viò no podía alentarle de ca-  
sada: *Multum enim errando la-  
borauerat*, por no perdita la  
hizo, como sino supiera sus  
delatenciones, caricia: *Hume-  
ris ipsius pastoris referunt.* O quã-  
tas vezes superiores mas ze-  
losos, que prudentes, quando  
pretendieron la enmienda,  
fueron, sino causa, ocasion de  
la ruina. Muchas vezes es  
cordura no ver, y muchas  
vezes es necesario disimu-  
lar, no de suerte que se tome  
la libertad, mas licencia, sino  
de modo que el disimular sir-  
ua al desago de la medicina.  
Señor, dize David, mis deli-  
tos son tan enormes, que si

los mirais, vuestros mismos  
ojos os obligaran a castigos,  
y yo estoy tan desmayado,  
que no sé si el castigo ha de ser  
remedio, y así afectad no  
verme, si tratais de reme-  
diarme: *Auerte faciem tuam  
à peccatis meis.* Nunca vn su-  
perior, nunca vn padre ha  
de afectar disimulaciones pa-  
ra ocasionar se executen yer-  
ros; pero los ya executados  
no admiten otra cura que le-  
nitivos, y querer apretar,  
quando vna herida està encã-  
cerada, para sacar de vna vez  
toda la podre, no es medici-  
narla; sino encenderla: es  
menester poco a poco valerse  
de la industria, asta que ya su-  
fran las fuerças mas asperas  
medicinas: que eso será ser  
medico, y lo demas fuera auer-  
se como enemigo.

Faltó Adán a tantas obli-  
gaciones como tenia, y por  
no malograr vn cariño se dexò  
deslizar en tan grande  
yerro: viene Dios a residen-  
ciar el caso, y como si igno-  
rara, pregunta: *Vocauit Do-  
minus Deus Adam, & dixit  
ei: Vbi es?* Entrá Basilio de  
Seleucia a examinar este ca-  
so, y repara en que siendo in-  
finita su ciencia afecte Dios  
al parecer ignorancia: no sa-  
be Dios donde està? No co-  
nocer los delitos que ha come-  
tido? No alcanza los yerros  
que ha echo? Claro està que  
si:

Gen. 3.  
vers. 9.

Si: pues para que lo pregunta? Para que la voz, dize este Padre, le ocasiona miedo, y para que temeroso se esconda, y escondiendose muéstre tiene a la justicia respeto, y de su delito enpacho: que estas dos cosas ya se auccian a la virtud, y ya están obligando a que se ablande el rigor: si Dios, dize Basilio le cogiera a Adán muy en fragante, era forçoso executar en el rigurosa pena, y quizá no tubiera en el mejor efecto que en Cain, esta medicina, y como deseaba no se malograse, con esta aparente ignorancia dió lugar a que se recobrase temerosa la conciencia, y a que con su mismo enpacho en cierto modo abjurase su delito: *Deus territans incessu strepenti compellat humanissime: Adam, Adam ubi es? O Domini in homines amorem! Tamquam ignarus quærit, quem ipse fugabat, & tamquam non videat, qui rebus adest omnibus, compellat: Adam, Adam ubi es? . . . His fretus arrectusque vocibus, qui latebat, foras prospexit. Afectando Dios, cita al parecer ignorancia, obligò a Adán a q se presentase, y que presentandose disminuyese, no solo la pena, sino la culpa; y así el ignorar prudente fue para Adán medicina muy importante: que declararse muy noticioso de todo era enpe-*

ñarse en mucho castigo, y no estaba entonces para sufrir con el ardor de defender y así la correccion se le conuirtiera en veneno, haciendo enpero Dios del que no lo havisto todo le dá algun aliento, y con ese aliento llega a llorar, y a reconocer su pecado. Para que Adán no vuelua a pecar, haze Dios el grima vn Cherubin, que es ciencia, vna ardiente espada: *Collocavit ante paradysum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendam riam ligni vite.* Sea el superior todo luz, y todo noticia en orden a impedir errados pasos; pero si ya se an desmandado, afecte para nuestra doctrina vnos visos de ignorancia: que esta disimulacion será ocasion de que Adán huya temeroso, y ese temor de que llora su culpa reconocido. Que gran exemplo para quien gobierna! Para evitar culpas, bien es ser todo ciencia, y ser todo ardiente amenaza; pero si ya se an cometido, es necesario acomodarse muchas vezes en la disimulacion al desmayo, y con la tolerancia al sujeto. De sus pecados dize el Psalmista aparte los ojos Dios, y que borre sus maldades: *Auerte faciem tuam a peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele:* y me acuerdo, que poco antes solo

Gen. 3.  
vers. 24.

Seleuc.  
orac. 3.

pedia que le lauasen de su pecado, y le perdonasen su yerro: *Amplius lana me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me.* Si antes era iniquidad, como ya en la misma penitencia ha crecido a iniquidades, y si antes era delito como le llora, son ya pecados? Si no fuera la penitencia como debía, fácil era la solución: que tal vez quien llegó a confesar diez pecados, volaiò con onze: porque añadió al antiguo numero nuevo sacrilegio; pero si esta penitencia es tan de veras, que sirve de exenplar a los pecadores, como ha crecido el numero, y se ha aumentado el guarismo? Porque ha crecido, dize Agustino, la penitencia, y como ha crecido la penitencia, se ha mejorado tambien la vista: *Iam hyssopo mundatus, humilis factus sum: auerte faciem tuam non à me; sed à peccatis meis.* Tenia ya mas purificados con el doloroso llanto los ojos, y así vieron mejor sus delitos. Parecerá paradoxa; pero es seguridad.

(†)

S. II.

Que se ven mas y mejor las culpas, quando las desaze la penitencia, y se ignoran, quando aumenta su numero la malicia.

Como es el llanto para los ojos del entendimiento eficaz colirio, al paso que crece la penitencia, tambien se aumenta la perspiciacia, y alcanza a ver lo que antes no via, y si quando estaban impedidos con densas nieblas de apetitos los ojos, aun no acertaban a diuisar, ni a distinguir cosas de gran cuerpo, quando ya desfenbaraçados, aun cosas leues alcançan, y aun los atomos examinan. Al contrario, como la culpa va arrojando a la razon obscuras sombras, desfasti nieblas, ni objetos de mucho cuerpo se llegan a ver, ni se aciertan a distinguir: y así Dauid, quando auia llorado menos, juzgò que tenia solo vn pecado: *A peccato meo munda me;* pero quando mas, le pareciò era muy crecido el numero: *Dele iniquitates meas:* como estaba ya mas desfenbaçada la vista, fue mayor la perspiciacia. Los dioses de las gentes, dize Dauid, tienen ojos solo para el adorno, sin que siruan al exercicio: *Oculos habent,*

habent, & non videbunt : y esta misma calidad participan los artifices de ese engaño, y los que les ofrecen indigno culto : *Similes illis fiant, qui faciunt ea.* Manifiesta contradiccion dizen al parecer a questeas palabras: Si por vna parte dize que fabrican idolos : *Qui faciunt ea*, como por otra alegura que no tienen ojos para verlos, ni aciertan a distinguirlos : *Similes illis fiant, qui faciunt ea* ? Si gasta atenciones aquefa fabrica, como puede ignorarlos, ni la imprudencia ? Es el caso, dize Dauid, que quanto mas idolos fabrican, tantas mas tinieblas, y mas engaños se labran, y llegan a estar tan ciegos de oscurecidos, que ni adorar idolos lo juzgaran por pecado. Puede ser delito de mayor bulto, que vna idolatria ? Puede auer yerro mas torpe, q̄ adorar vn demonio, y que ofrecer, a quien no lo merece, culto ? Pues esto mismo asi perturba la vista, que no se juzga indecencia : su mismo delacierto tiraniza asi el discurso, que les parece virtud su culpa, y siendo de tanto cuerpo llega a no verla su engaño : *Similes illis fiant, qui faciunt ea*, dize Lyra, *scilicet artifices : quia carent vita spirituali, sicut illa sensibilis.* Aun mejor Euthymio : *Qui ea colunt hoc pacto, vt diximus, sunt fa-*

tui. Llega a cegarfe de suerte con la culpa el entendimiento, que mas parece tiene ojos para adorno, que para vfo.

Abrafabase aquella muger tan celebrada en ardientes llamas, quando mirando los que estaban lexos aquel fracaso, reconocieron su yerro *Flebunt, & plangent se super illam Reges terra, qui cum illa fornicati sunt, & in delictis vixerunt, cum viderint fumum incendij eius longè stantis* : quando están lexos, dize que vieron el humo, y de los que están cerca, aun no dize que vean el fuego. Aqui mi duda : Si quando cae Babylonia con tan ruidosos estruendos, no lo adnieren los sentidos, y es menester que el cielo repita, para que se aparten, auísos, segun vienen los que están cerca, de sordos : *Audiuit aliam vocem de caelo dicentem : Exire de illa* : como pueden los que están lexos, notar los humos ? La misma duda puede servir de respuesta : en el vn lado viuen muy cerca, en el otro ay gran distancia, y estorba de suerte reconocer los vicios su cercania, que solo quando distantes goven, y quando cercanos, no oyen quien viue muy cerca, ni vé el incendio, ni oye el fracaso, quien está lexos, distingue el humo : *Fleturos pronuntiat, dixo*

Pf. 112.  
vers. 8.

Apo. 18.  
vers. 9.

Lyra.

Euthy.





## §. III.

Que tal vez permite Dios vn  
crecido engaño, porque con  
esa ocasion venga vn pe-  
cador a mudar de  
estilo.

**A** Blando Iob de los jus-  
tos, a quien mancharon  
algunas culpas, dixo se val-  
dria Dios para cogelos de  
la industria de que suelen v-  
sar los caçadores para coger  
la leona. *Propter superbiam qua-  
si leonam capies me.* Llega San  
Gregorio a explicare este ver-  
so, y dize que los caçadores  
para coger leonas suelen vsar  
de esta traça: abren en el ca-  
mino, por donde ha de pa-  
sar, vna fosa, y ponen alli vna  
res, para que se arroje lleuada  
del apetito, y quede de esa  
fuerte presa en el lazo: *Leona  
cum escam catulis exquiris, inbian-  
ter in foueam captionis ruit:  
sicut enim ex quibusdam regio-  
nibus fertur, sic in eius itinere  
fouea in qua pecus deponitur,  
vt illuc se eius appetitu pro-  
icere leona prouocetur.* Su  
mismo deseo la engaña, y su  
engaño la cautiva. Asi pues  
suele sucederle al hombre,  
deslizase mal persuadido de  
su antojo, y su mismo atreu-  
imiento suele seruirle de feliz  
lazo, y ya reconocido no  
queda fuyo, sino de Dios,

quando huyendo de Dios  
se arrojò al apetito por ser  
mas fuyo: preso queda vn  
hombre tal vez en dichosos  
grillos, por auerle derribado  
asta la tierra ciegos antojos,  
y viene a ser que le sirue de  
auiso su mismo yerro, y pro-  
cede despues mas canto: *Qua-  
si leona ergo,* añade Gregorio,  
*propter superbiam captus est,  
quia inde nunc eum disciplina  
sua corruptionis deprimis, vn-  
de transgressionem præcepti non  
timens audacter in foueam sal-  
tatum dedit.* Siempre el caer mi-  
rado en si es desgracia; pe-  
ro quando ocasiona abrir los  
ojos para viuir mas atento, y  
mas cuidadoso se puede lla-  
mar fortuna: si arrojarle al a-  
petito ocasionò quedar ya  
defengañado, y viuir siempre  
aduertido, fue feliz la culpa,  
porque despertò la aduertencia:  
*Quia prius,* añade Gre-  
gorio, *propria præsumptione  
periccerat, mira pietate agitur,  
vt infirmitatis sua iam notitia  
clausus viuat.* Si la fiereza que-  
da aprisionada, quando se  
arrojò a las profundidades  
hanbrienta, y es ya del caça-  
dor, y no fuya tambien suele  
quedar vn hombre con su mis-  
ma defarencion aduertido,  
y profesar muy diferente es-  
tado: *Mira pietate agitur, vt in-  
firmitatis sua iam notitia clausus  
uiuat.*

Introduxo Lamec mas li-

V ber-

Iob. 10.  
vers. 16.

Gregor.  
libr. 9.  
moralis,  
cap. 33.

Hiero con-  
tra Iouí.

Gene. 4.  
vers. 23.

Chrysof.  
apud Li-  
pom.

Ruper.  
apud Li-  
pom.

bertad de la que fuera razon de spolandole cō muchas mu-  
geres: *Vnam carnem in duas diuise vxores*, dize Geroni-  
mo: despues quitò la vida a Cain, y causòle tanto dolor este yerro, que confesò clara-  
mente su delito: *Dixitque Lamech vxoribus suis Adæ & Sella: Audite vocem meam, vxores Lamech, auscultate sermonem meum: quoniam occidi virum in vulnus meum*. No se auia antes visto en Lamech se-  
ñal alguna de penitencia, cometiò aquel homicidio, y en cometiendole ya commouido con el horror de su culpa vertiò lagrimas muy amargas de penitencia: *Vidisti prouidentiam Domini?* dize Chrysofotomo: *quomodo pœna illius occasio sunt misericordie ... Vnde enim aliunde hîc, quæso, Lamech ad hanc confessionem adductus est, nisi eorum, quæ illi conrigerunt, memoriam haberet, quæ illius continuo mentē decutiebant?* Lo mismo siente Ruperio: *Constat quòd is, qui occidit Cain, scilicet Lamech pœnitentiam gessit*. A no auerse deslizado en tan graue culpa, quizà no v biera tratado de penitencia; pero la grãdeza del delito le atemorizó de suerte q̄ se acogió a llorar arrepetido por auerse desmãdado. Ocasión fue este delito de misericordia; porq̄ fue tambien ocasión de penitencia, y a no auer cometido aque-

lla muerte, quizà como lo de mas era menor daño, no tratara de borrarle con debido arrepentimento. Vn fracaso, vn yerro grande con su misma disonancia lastima, y quando lastima aduerte, y viene a ser ocasión de arreperirse lo que fue motiuo para cegarse: *Satagit*, dize Agustino hablando de Dauid en aqueste caso, *de illo grandi peccato plus præsumpsit, omnes deleri vult iniquitates suas*, No auia pedido Dauid misericordia al cielo con dolor tan abraçado asta q̄ executò tan enorme yerro; pero el mismo verse manchado con tan indignas acciones le obligò a gemir, y el gemir todo lo llegò aborrar: *Omnes iniquitates meas dele*. Todas las culpas borra con el sentimiento: q̄ de otra suerte fuera muy inutil este cuydado: *Omnes iniquitates meas*, dize Vgo, *non vnam tantum arduas, hoc est contra illos, qui non plene confuentur, vel pœnitent*. Quien pone medios para borrar alguna culpa, y no las trata de borrar todas, sobre desgraciado es muy necio, pues despues de tanta costa llega a enpeorar su fortuna. Que de vezes sucede aquesto! vn enpacho imprudente haze que en la confesion se calle, ò se disminuya el delito, y quando parece se auia de conseguir despues de tanto batallar lau-  
ro, se

August.  
hic.

Hugo.

ro. se llega a malograr no solo el fruto, que entoces se pretendia, sino el que antes se gozaba. Todo se ha de confesar, para q̄ aproueche, y lo de mas es satisfacio tan inutil,

## §. IV.

*Que se malogra todo el trabajo, si queda con vida queb. quier deliso.*

**M**Andale Dios a Saul salga en batalla contra Amalec, junta exercitos, planta sus Reales, presenta al enemigo la batalla, ya comiençan las escaramuças, ya se enciende la guerra, ya se declara por el Ebreo la victoria: *Percussit Saul Amalec ab Heuila, donec venias ad Sur, qua est è regione Egypti, & apprehendit Agag Regem Amalec viuum: omne autem vulgus interfecit in ore gladij, et pepercit Saul, & populus Agag.* Todo lo rinde, todo lo destroza. Solo a Agag aquel corpulento dexa con vida: viene despues Samuel, a residenciar este caso y dize que ya no solo ha perdido el triunfo; sino que ha perdido el Reyno: *Proiecit se Dominus. ne sis Rex super Israel.* No se advierte quan contrario es a questo suceso al intento? *Que* es lo que pretende Saul con los trabajos de la campaña, y con los riesgos de

la pelea? Anmentar su Rey no y lograr el triunfo, y que es lo que le sucede? Que no solamente no consigue lo q̄ pretendia; pero pierde lo que gozaba, porque aunque destruzò muchos enemigos, dexò al Rey, y dexò al mayor, y como quando no tubo animo de quitarle a este la vida, faltò a tan sagrada obediencia, no solo no logrà el trabajo de la batalla, sino mereciò mucha pena: *Amalec, dize Vgo, interpretatur gens bruta, & significat peccatum sine multitudinem peccatorum, que bruta sunt secundum effectum: quia brutum, id est, non videntem ratione reddunt hominem, 1. Reg. 15. Percussit Amalec, & demolire vniuersa eius.* En perdonando algo es perderlo todo, y vn solo enemigo, que quede con vida, basta para malograr todo el trabajo de la batalla: *Præceptum à Domino Saul fuerat, dize San Gregorio, vt Amalec sic dederet, vt alicui eorum non parceret, nihilque concupisceret: qui ergo & Regi Amalec pepercisse, & optimis quibusque rebus aseritur, superbis, & inobediens aperte monstratur.* Antes de espuñar el escudo no contrauenia al mandato; pero en la misma batalla perdonando a Agag violò sacrilegamente el precepto, y así mereciò muy justamente el castigo. O como lo q̄ sucedió vna vez en la campaña,

*Hug. ad Ps. 50.*

*Gregor. hic.*

fucede no pocas en la conciencia! Llega vna dama, ò vn hombre a confesarfe, y es lo mismo que salir en campo cõtra las culpas: confiesa las de mas; pero vna de mas bulto, y de mas cuerpo no la confiesa a persuasiones de vn necio enpacho, y así queda este pecado quando los demas iban muricando con la confesion, muy vivo, y como se falta dándole vida, al precepto, acrecientase otro pecado, y viene a perderse desdichadamente el Reyno, con lo mismo que se pudiera conseguir triunfo. Todo se ha de confesar, tenga el cuerpo que tubiere el delicto, y arà mejor en no llegarfe a la confesion, quien no supiere vencer alentadamente este enpacho.

Trató Faraõ de eternizar su Reyno, y juzgõera medio inportante quitar la vida a quantos Ebreos naciesen: *Quidquid masculini sexus natum fuerit, in flumen projicite.* El edicto no perdonaba a ninguno, antes los incluía a todos; però la hija del Rey cõpadiendo se de Moyses le conserað en su palacio adoptadole por hijo: *Adoptavit in locum filij.* y este solo fue ocasion de que se perdiele todo aquel Reyno: *Conspicent processit divina vniuersa,* dize Agustinõ, *vt sui affectibus puniretur, & Moyses pro illis erueretur.* No menos biẽ Lipoma-

no: *Ve rumpantur tibi illa Pharaõ. tu in tua aula nutrice, & educare cogis eum, qui saluatorus est eos, quos tu persequeris, & te digna morte punimus.* Vn Ebreo solo perdona el afecto de vna muger, que neciamente aficionada reusa declarar que es Ebreo, y si primero lo dixo a las que le asistían; *De infantibus Hebræorum est,* debiõ de encubrielo, quando inportaba mas declararlo; però ya es costunbre de los cadores no recatarfe de los compañeros, que ayudan a criar la culpa, y retirala, quãdo debiera sanarla, la medicina. Al fin despues de tanto gasto despues de tanto cuidado en quitar la vida a los niños, reseruar vno fue para Egipto mas que miserable naufragio: pues q̃ ha de inportar si mueren tantos enemigos, reseruar vno solo, tanto que ha de ocasionar toda la desdiche del Reyno? si se vbierra cumplido el bando, no enpuñara varatan milagrosa el Ebreo: y no firmõ nada auer muerto tantos, quando no murieron todos. Todos los enemigos deben morir, si ha de quedar con seguridad la conciencia, y si se ha de eteroizar la Corona. Pues bien pide David que se borren todas las culpas: *Omnes iniquitates meas delece* porque de otra suerte no quedara seguro, ni perdonado: bor-

Exod. 1.  
vers. 22.

Exod.  
v. 10.

Aug. 8.  
in Cat.

7. 1. 2. 2  
7. 1. 2. 2

borrados dixo, no encubiertos: que ay gran diferencia de encubiertos a borrados. Algunos no tratan de borrar los vicios con penitencia; sino de encubrirlos con industria, y disimularlos cō maña; siendo así,

## S. V.

*Que solo pierde el afecto al vicio quien trata de borrarle, y se le tiene quien solícita encubrirle.*

**H**Vyò Iacob de la casa de Labàn, era suegro, y debia de portarse como enemigo, supuesto que siendo Iacob hombre de tanta paciencia, no pudo tolerar ni los continuos ceños, ni los pretendidos disgustos: no aniendo desquiciado su constancia los ardores abrasados del estio, ni los yelos mas rigidos del invierno, no pudo sufrir ver semblantes sienpre torcidos, y oir lenguages asperos. Al fin se retirò sin dar quenta, y Rachel robò a su padre vnò idolillos, echò los menos Laban, siguió el alcance, y Rachel los encubrió con industriosa maña, y los disimuló con mañosa industria: *Festinan abscondit idola subter stramenta cameli.* Estos mismos idolos sepultò despues Iacob debaxo de vn terebin-

to: *Insodit ea subter terebinthum:* y llegando a mirar estas acciones Theodoretò, dize se conociò bien que Rachel los amaba, y que Iacob los aborrecia: *Quod Rachel idola patris sui furata sit, idò factum esse nonnulli tradiderunt quòd adhuc illi amaret.* Aun mejor S. Gregorio Magno: *Qua Iacob non habuit, Rachel sedendo cooperuit.* Ay gran diferencia entre Rachel y Iacob: verdad es que Rachel los oculta; pero eso mismo està diciendo los ama, pues quiè trata de esconderlos, quiere volver despues a buscarlos: Iacob no les tiene afecto, y conoce se bien en que no los oculta; sino los entierra, en q̄ no solo los quita de la vista; sino tambien los retira de la memoria, pues facilmente se huye del animo lo que se entrega al sepuchro. Esconder idolos es para q̄ allandolos no los quiten, y así la misma industria de encubrirlos es argumento de amarlos. que si Rachel los despreciara, no lo encubriera: Iacob los entierra no los retira, y como no intenta volver, tira a destruir: *Qua Iacob non habuit, Rachel sedendo cooperuit.* Así? Pues no quiero, dize David, Señor, que mi culpa quede encubierta, si no borrada: *Omnes iniquitates meas dele:* que quien trata de encubrir, con su misma accion queda con-

Theod.  
in Cat.Gregor.  
libr. 30.  
moral.  
cap. 31.Gene. 31.  
Vers. 34.

uencido de amar. Algunos retiran la ocasion de los ojos, otros la pisan por algun tiempo; pero no tratan de defacerla, sino de ocultarla, y lo que se guarda con industria, es señal que se mira de buena gana.

Que contrarios afectos declararon en Christo, y Adán dos arboles! Peca este, y temiendo el castigo de su culpa la encubre con las ojas de vna higuera, y se oculta guardiendose de esa planta: *Abcondit se Adam, & vxor eius à facie Domini Dei in medio ligni paradisi*: todo el cuidado fue ocultar sus yerros retirandolos de los ojos, Christo se vale tambien de vn arbol; pero así trata de borrar el delito, donde Adán tratò de encubrir su yerro: *Delens quod aduersus nos erat*, dixo San Pablo, *chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio affigens illud cruci Christo y Adán se valen de arboles; pero ay gran diferencia, dize Tertuliano, entre estas acciones: porque se conoce que tiene Christo a los vicios odio, y Adán cariño: temió Adán su culpa; pero aun no llegó a aborrecerla y así retirandose atendió al miedo, y cubriendola hizo lisonja al cariño. y a quel encubrir fue queter perfeuerar: Christo no se vale del arbor para encubrir; sino*

para borrar, *delens chirographum*: pues con eso enseña que solo aborrece el vicio quien no trata de encubrirle, sino cuida de borrarle, y que le tiene afecto quien no trata de borrarle; sino de encubrirle: *Non dum erat digna*, abla de la carne *Tertul.* *libr. de pudicit. cap. 6.* *Tertuliano, dono salutis, non dum apta officio sanctitatis: adhuc in Adam deputabatur cum suo vitio, facile quod speciosum viderat, concupiscens, & ad inferiora respiciens, & de ficulneis folijs pruriginem retinens*: las mismas ojas, con que Adán se encubre, son testimonio de que mira no sin agrado su yerro, pues solo trata de escusar las ansias de su temor con la industria: *Temiui quod nudus essem*: y quiere conseruar su afecto entre las ojas la ofensa. La cruz acredita a Christo enemigo del vicio, porque le borra; la higuera publica a Adán aficionado porque le oculta: que el mismo ocultarle, dize Septimio, es grande argumento de retenerle: *De ficulneis folijs pruriginem retinens*. Quien dora su culpa, quien la escusa, quien la disfraza, aun no llegó a aborrecerla: que si el pecho concibiera contra ella odio, anhela; ra no a encubrir la, sino borrarla. No pide David que el cielo la disimule, sino que la borre, y con eso declara que ya no tiene a su culpa afecto, sino que la mira con desagrado:

Gen. 3.  
vers. 8.

Ad. Col.  
los. 2. vers.  
14.

do: *Dele iniquitates meas.* Bien presumio, dize Agustinio, de la mano, quando pidio borrarse el delito: *Presumit de medici manu, de magna illa misericordia, quam in principio Psalmi inuocauit: Omnes iniquitates meas dele.* Anhelaba fuese cabal este beneficio, y asi instó por el remedio, y no lo fuera el disimular, sino el corregir; antes el disimular los yerros se pudiera contar por castigo, y el borrarlos aseguraba el agrado: *Repetit petitionem iam positam,* dize Lyra, *de iustificatione per gratiam.* Ay gran diferencia entre disimular vn daño, a curarle con el remedio: porque esto es atender la salud, y aquello es aumentar muchas vezes la enfermedad. El amor del mundo padece ordinariamente este engaño: juzgan muchos que es querer bien disimular culpas, porque no se executen penas y no es ese verdadero amor; sino muy fingido, y como fingido, dañoso: solo quiere bien quié trata de estorbar culpas, aun que sea a costa de penas, no quien por escusar las penas dexa que crezcan las culpas.

Demos vida a este sentimiento, y probemos.

(4)

## §. VI.

*Que solo ama a lo fino, quien estorba culpas, aunque sea a costa de penas, y no ama quié por estorbar las penas dexa que crezca las culpas.*

**Q**uantas vezes si vna madre tratara del remedio, a costa de poco dolor euitara crecido daño; pero piésan muchas q es afecto el encubrir, y el disimular: y está iã lexos de ser fineza, q pudiera acreditar el mas restado odio de la malicia. Bien se yo, dize David, Señor, me ha de costar muchas penas que borreis mis delitos; pero ese mismo acreditará de muy finos vuestros afectos: que no es querer bien dexar crecer el daño por estorbar el castigo; sino aplicar, aunque sea a costa de dolores remedio. Llegarõ dos Angeles a Sodoma, hospedòlos Lot, y agradecidos a aquel cortejo le explicaron el peligro, Lot le refirió a los suyos, y lo tubieron sino por chimera, por risa. Al fin como le inclinaba el afecto a no dar a los suyos disgusto, no acababa de resoluerse: hazia sele de mal a su esposa dexar la tierra, a su familia dexar la casa, y asi iba Lot disimulando, y con su disimulacion iba dañosamente condescendiendo; pero los Angeles casi con

V 4 violen-

August.  
hic.

Lyra.

Gen. 19.  
ver. 16.

violenciale retiran; y asien-  
dole de vn braço le facan: *Dis-*  
*simulante illo apprehenderunt ma-*  
*nus eius, & manum uxoris, ac dua-*  
*rum filiarum eius eo quod parceret*  
*Dominus illi, eduxeruntque eum,*  
*& posuerunt extra ciuitatem.*

Quien tiene mas amor a la fa-  
milia en esta ocasion? Lot, ò  
lòs Angeles? Facil parece la  
duda: claro está que Lot, pues  
obligado de la ternura de su  
afecto admite las excusas, y le  
parece que no amenazan tan  
grandes penas. Pues no está  
claro, dize Lipomano; antes  
en esto mismo se conoce que  
el amor de los Angeles es a-  
mor muy fino, y que esotto  
tiene mucho de adulterado:

Lipom.

*Cunctabatur itaque, & moras ne-*  
*cebat Lot: proprio arbitrio, & a-*  
*micorum amore non exisset; sed*  
*miserante Domino per Angelos*  
*ipse & sui educuntur à peccatis, &*  
*penis.* Era gran daño para  
toda la casa aquella ternura,  
y fue muy vtil aquella violen-  
cia: los Angeles hazen a la  
familia disgusto; pero le estor-  
ban vn grande daño; Lot disi-  
mulando no solicita la huida,  
pero esa disimulació está au-  
uando la llama: pues este es  
amor muy adulterado, y a-  
quel muy fino: que no ama  
quien disimula, sino solo quié  
remedia: no es afecto excusar  
disgustos, si por excusarlos se  
dá lugar a pecados: ni es o-  
dio, si se estorban pecados, el

executar castigos: que ay fi-  
neza falsa, como moneda.

Miraba Isaias vn trono de  
Dios, a quien asistian dos Se-  
rafines, y ya se sabe que la emi-  
nencia de los Serafines es el  
amor: lastimòse de que auia  
callado: *Va mihi quia tacui:* y  
en esta ocasion boldò vno de  
aquellos espiritus; y le puri-  
ficò los labios con abrasados  
cauterios: *Volauit ad me vnus*  
*de Seraphim, & in manu eius cal-*  
*culus.* Que silencio aya sido  
este, es question entre los In-  
terpretes: los mas sienten  
fue auer dado lugar a que  
Ozias faltase a la ley, y a la  
obligacion por no reprehenderle,  
y no defabrirle: *Va mihi*

Isai. 6.  
vers. 5.

*quia tacui,* dize Lyra, à repre-  
hensione, vel repressione Ozia Re-  
gis de sua presumptione: erat  
enim Isaias de genere Regio.  
Faltò Ozias a la ley, y como  
Isaias era su pariente dexò  
de reprehenderle, y tratò de  
disimularle, y de esta falta le  
purificaron los Serafines. Bié;  
pero no parece que es accion  
de tanta fuerça dar cauterios,  
como lo es torcer por dissi-  
mular hazia otra parte los o-  
jos, y así quando concurren  
vn Profeta que disimula, y vn  
espiritu que abraza, no ay  
porque se precie el espiritu  
de tan fino; antes lo parece  
mas Isaias, pues supo dis-  
simular a Ozias su pariente  
yernos, por no darle con la

Lyra.



reprehension disgustos. Eso no: nunca ese sagrado espíritu mas amor, ni mas serafín que quando aunque sea a costa de cautetios, quita pecados: *Ecce tergit hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua*; y nunca Isaias menos amante, que quando por no dar vn disgusto, ocasionò que Ozias profiguiese en tan grande yerro: *Est salutare incendium*, dixo Geronimo, *in Sacris Scripturis, quibus peccata purgantur*. Este es incendio de amor, y es aficion saludable, pues por quitar culpas no reparan en cauterizar con llamas, y es muy bastardo el amor, que por no defabrir dexa de medicinar. Agustino dixo en el lugar que vimos vn sentiméto muy de su ingenio: que presumió bien de la destreza en borrar, y que aquesto confiaça fue muy entendida lisonja: *Omnes deleri vult iniquitates suas: presumit de medici manu*. El borrar pide mucha atencion, y necessita tambien de pulso: y tal vez al echar vn rasgo en lo errado se suele borrar tambien lo bien discurredo. No sé como son las manos de algunos que hazen poca distincion, y quando tratan de borrar, no parece tratan de estorbarla nota: sino de aumentar la mancha: parece q̄ tiran a ocultar el desdoro, y pasan tan vez a borrar el

credito, y así se encuentra en el mismo remedio el daño, antes se aumenta el daño con el remedio. Mano diestra ha de ser la que solo borrar lo mal escrito, y no desluciere lo bién pensado: y ay tan pocas manos de estas

## §. VII.

*Que no pocas vezes se borra el credito, y parecia era ocultar el desdoro.*

**E**N vn papel por mas que estuden las atenciones, y por mas que escrupulizen las advertencias, tal vez sale vna razon menos ajustada, y menos pulida, lee vn hombre lo escrito, y si es discreto tiene animo para borrar: pero solos los desaliños, no los ajustados discursos: sepulta con el borrar, ó con el rasgo la razon menos lijada: pero no la pulida, estorba borrando el yerro, y dexa lo bien razonado, y lo bien escrito: a quien en pero le tienbia la mano, ó con el humor de la inuidia, ó con el achaque de la malicia, suele tirar el rasgo tan advertidamente a lo malicioso, y tan desadvertida a lo cuerdo, que mancha lo bien escrito, y suele dexar muy descubierta a los ojos lo mal pensado: con que viene a hazer dos daños, que es publicar el desdoro, y man-

Hieron.  
in gloß.

manchar el credito. Morio Christo, nuestro biẽ, a tres escarpas clauado, y quando la malicia procuró mas, escribiendo la causa de aquella muerte, de duros, eternizó mejor sus aplausos: *Imposuerunt*

*Mat. 27. super caput eius causam ipsius scriptam. Hic est; Rex Iudaeorum.*

Leyeron los enenigos el titulo, y pareciendoles que tenia un notorio yerro, trataron de que se borrase. No ha de dezir el titulo, instaban, que es Rey; sino que el lo dixo: *Noli*

*Ioan. 19. scribere. Rex Iudaeorum: sed, quia ipse dixit: Rex sum Iudaeorum.*

O como tiemblan estas manos con el humor de la emulaciõ, y son tan poco a proposito para borrar, como diestras en desluzia! Que es lo que pretenden? Borrar lo bien escrito: y que es lo que quieren q̄ se escribe? Lo que fuera poco ajustado: y así aquel borron no tiraba a ocultar yerros; si no a publicar desdoras. Christo como dixo, que tratar aqui de borrar nació de inuidia, no de prudencia: *Iudaei Crucifixo inuidebant: vnde sequitur:*

*Chrysol. in Cat. Dicebant ergo Pilato Pontifices Iudaeorum: Noli scribere Rex Iudaeorum; sed quia dixit: Rex sum Iudaeorum: nam haec quidem enunciatio est & communis sententia: si vero adijciatur: Quoniam ipse dixit; ipsius petulantia, & extolentia ostenderetur crimen esse.*

Temblabanles mucho las ma-

nos de empleos, y si les dexaran borrar lo escrito, quedara lo muy discreto manchado. No sé con que ojos leen algunos las acciones ajenas; õ con que manos las borran: porque veo que el borron solo mancha lo plausible, y dexa muy sin borrar lo culpable. Bien pide David que borre Dios sus delitos, y bien dixo Agustino q̄ presumió dignamente de la mano: *Presumit de medici manu:* que si es encubrir borrar, Dios tirará aquellos ratgos, de suerte, que solo oculte lo errado, y no borre lo lucido.

Faltaron los hombres a tantas obligaciones como tenia, mancharonse con feas culpas, y obligaron a Dios a que tratase de mirar por su decoro, borrando lo que a sagradas atenciones auia al principio del mundo escrito: *Poenituit eum quod hominem fecisset in terra,*

*Gen. 6. & tactus dolore cordis intrinsecus: Delebo, inquit, hominem, quem creauit, a facie terra.*

En esta resolucion reserva a Noe, y a su familia: *Ingrederetu, & domus tua in arcam: te enim vidi iustum coram me in generatione hac.*

la naturaleza humana manchado con acciones indignas; pero no era tan vniversal el yerro, que entre los hombres Noe no resplandeciese muy justo: determinose Dios a borrar; pero con tan diestra ma-

no,

no, que ni dexó sin borron lo errado, ni llegó a borrarlo lucido. Esta naturaleza, dize, ha degenerado en vicios, y se ha manchado con feos antejos: pues que remedio? Borrarla; pero de tal fuerte, que quede solo borrado lo indigno, y quede lo que es digno, referuado: *Neputemus*, dezia Chri-  
*stostomo, omnimodam abolitionem humani generis fieri, spiritusque naturã nostram eradicandam; sed discamus quantum malum sit peccatum, & quantum bonum virtus.* En la naturaleza ay vn Noe digno de estima, y ay otros mercedores de pena: pues tirese vn gran rasgo: pero de fuerte que solo quede borrada la mancha, sin que a la virtud la pueda manchar ofensa. Eso es saber horrear: *Presumit de medici manu*: que lo demas no tira a ocultar deliros: sino a oscurecer siempre creditos. O Señor, y quã-

to teneis en mi que borrar! La altieç de mis ojos, el desorden de mis sentidos lo torcido de mis pasos, lo ignorante de mis yerros: pero muy diestra es la mano, y veo que podreis llenar la pluma, no de horror negro que manche, sino de vuestra sangre, q̄ ilustra: barradme, Señor, con esse feliz diluuió, y si cõ el primero borro vuestra indignacion la naturaleza, borre aora con este segundo, la culpa, vuestra grã misericordia. Apãdaos, Señor, de mi, y si el primer diluuió no permitiõ se referuãse nada, que ofendiese vuestros ojos, mas razon es, siendo mas precioso el segundo, q̄ no viuã ya pecados: y si aquel diluuió fue desago de vuestra ira, sea este segundo, enpleo de vuestra gracia; por que yo os goze en eterna gloria: *Quam cito mibi, &c.*

Chrysoſt.  
in Cate.



# SERMON

## TREZE SOBRE

### EL VERSO ONZE

#### DEL PSALMO 50.

*Cor mundum crea in me Deus, & spiritum  
rectum in noua in uisceribus meis.*

Verf. II.



Suspiros ardientes del coraçon no solo abrafa Dauid su culpa, sino anhela reales de perfeccion con gran ansia. exenplar de penitentes no descanfa viendo borrado el delito, sino sollicita que no pueda sobresaltar ningun riesgo. Criad, señor, dize, vn coraçon, en quien no solo no aya mancha de delitos, sino que sea feliz inuidia a los anpos, y para elo enbiad vuestro espiritu soberano, que con su noble ardor dará al coraçon firmeza, y estorbará todo camino a la culpa. Que sea este el sentimiento de estas palabras, es explicacion de Ambrosio: *Futura gratia renouationis exprimitur, Spiritusque Sancti infusio postulat.* No arde solo Dauid en ansias de que se borren delitos: sino pretende sagradamente ambicioso nueuos priuilegios: *Futura gratia renouationis exprimitur.* Poco le parece desnudar vegezes: sino asegura renouaciones: *Futura gratia renouationis exprimitur:* y claro está que siendo renouacion ha de pertenecer a Maria, a quien llamó Andres Ierosolimitano la Renouadora del mundo: *Renouatrix vniuersi:* y si quando pide el Profeta la renouacion de su espirita, es forçoso interuenga, por ser Renouadora del vniuerso, Maria, quando pretendo nos renouemos todos, necesario será valernos de su intercession para asegurar la gracia: *Aue Maria.*

*Ambros.  
hic.*

*Andr. le  
ros. orat.  
de Annũ-  
tiat.*

*Cor mundum crea in me Deus, & spiritum  
rectum in noua in uisceribus meis.*

Vers. II.

**M** Alallado David con el coraçon antiguo, pide a Dios en repetidas ansias, y en saludables congojas, que le fabricque otro nueuo: tan rezeloso viue de lo que vna vez fue tropiezo, q̄ le sobrefalta sienpre el cuidado. Poco es se desnude el coraçon de sus antiguos afectos, si holguedò algun tiempo vicios: que como se junta a la inclinacion la costumbre, no acierta a detenerse, y a si vuelue facilmente a deslizarse: *Superius*, dezia Ambrosio, *mundari ab occultis se perit, hic postulat cor mundum creari sibi.* Antes pretendiò que el antiguo coraçon quedase purificado; pero ya mas aduertido le pide a Dios le crie vn coraçon nueuo, y no fiaba de tener constante firmeza a que se propusito en vn coraçon, que se dexo rendir alguna vez del alago, y engañ de del gusto: quedan tan torcidos hazia indignas inclinaciones nuestros sentidos, tan inclinados a sus engaños, si los tiranizò por algun tiempo la culpa, que aun despues de restituidos a mejor estado, no se asegura del ries-

go; y así aora pide que el coraçon de nueuo se crie, y no se contenta con que la culpa se borre: en lo borrado queda no sé que señal, lo nueuo conferva el lustre: pues David por desnudar aun leues señales de lo antiguo, desea que sea todo nueuo: no solo quiere quedar seguro, sino pasa a viuir en sus virtudes lucido, y con esto noseñala:

S. I.

*Que no nos debemos contentar con borrar la culpa: sino prender lucir con muy nueua gala.*

**Q** Ve bien apoya el Apostol de las Gentes a que este intento, escribiendo a los Efesios! Apréded en Christo, les dize, no solo a desnudar vegeces; sino afectad prouechosas nouedades, y si en orden a adornar los cuerpos se gasta la imaginacion en traçar adornos profanos, estadiad tambien vosotros en orden al espiritu, lucimientos nuevos: *In ipso edocti estis, sicut est veritas in Iesu deponere* *Ad Epb̄ vers. 22.*

Ambrosio.  
hic.

re ro, secundum pristinam conuer-  
sationem, veterem hominem qui  
corrumpitur secundum desideria er-  
roris: *Renouamini autem spiritu  
mentis vestre, & induite novum  
hominem.* Quando es la vani-  
dad, dize Pablo, tan costosa-  
mente industriosa, no sea vue-  
stra virtud desmañada: tratad  
de novedades, y singulari-  
zaos ea lo honesto, pues estu-  
dian los hombres singularizar-  
se é lo injusto: dexar el hōbre  
antiguo es desnudar ignomi-  
nias y vestir decencias; pero  
no galas: pues trazad cuida-  
dosamente galas, y no os con-  
tenteis solo con decencias: q̄  
esto será viuir a lo honrado,  
aquello canpear a lo muy lu-  
cido: y si la vanidad anhela so-  
bresalir ambiciosa de su aplau-  
so, no se contente vuestra vir-  
tud con vn porte no desluci-  
do: vestid vn hombre nueuo.  
vn aseo extraordinario, vn lu-  
cimiento muy peregrino. *Non  
solum,* dize Anselmo, *deponere  
veterem hominem debetis; sed etiam  
renouamini, id est, ad id, quod retro  
est, nouamini, id est ad priorem no-  
uitatem, quam habuit pater vester  
Adam, quando creatus fuit ad  
imaginem Creatoris.* Quando  
nació el hombre de las manos  
del Criador, aquel flamante  
lustre de la innocencia pudo  
causar a los hombres noble in-  
uidia: manchose, y si bien des-  
pues de la penitencia no of-  
fendia los ojos, no llamaba a

Anselmo.  
hic.

si, como solia, los agrados:  
pues no os contenteis, dize  
el Apóstol, viviendo con de-  
coro; sino procurad en la no-  
vedad lucimiento, y si sabe la  
hermosura inuentar para su a-  
dorno muy extraordinarias  
galas, pensad tambien voso-  
tros vnas novedades luci-  
das. Así lo procura en este  
verso Dauid; y si antes auie  
pedido se borrarse de su cora-  
çon el delito: *Omnes iniquita-  
tes meas dele,* ya sollicita vn co-  
raçon nueuo: *Cor mundum crea  
in me Deus.*

Voluió el Prodigio a la ca-  
sa de su padre obligado de su  
miseria: apartaronsle nociuos  
si agradables antojos, y redu-  
xeronle vitales, si desabridos  
trabajos: viole el padre en el  
camino, y como el amor se  
precia de vencer dificultades,  
alentò aun contradiciendo  
el tiempo los buelos: *Acur- Luc. 15º  
rens cecidit super collum eius, & vers. 20º  
osculatus est eum.* Llega Chri-  
stologo a mirar este abraço, y  
dize que fue lo mismo que pu-  
rificarle de culpas, desnudar-  
le de manchas: *Pater peccata  
filij redemit osculo, clausit ample-  
xu:* despues de esta diligen-  
cia, manda que le visitan la  
mejor gala: *Citò proferte stolam  
primam, induite illum, & date  
annulum in manus eius.* No se  
aduerete que no se contenta el  
padre con auer borrado las  
culpas, sino quiere tambien  
que

Chrysol.  
Serm. 3º

que resplandezca con galas? Nole dá vestido, que cubra decentemente su desnudez, fino que llame cõ su nouedad los ojos: los diamantes an de brillar en las manos, si antes las deslució el cayado, con q̄ guardaba animales tan inmundos: *Dare annulum in manu eius uelua otra vez la cloquencia de Chrilologo: paterna pietas contenta non est innocenciam reparare solam, nisi pristinum restituat, & honorem.* Aun mejor en el Sermon quinto: *Dedit solam primam, illam, quam Adam perdidit, immortalitatis gloriam sempiternam.* Vista ya galas de gloria, y no se contente cubriendo desnudezes la penitencia: si se ha de proponer el Prodigio por exenplar de doloroso arrepenimiento, estudiantese peregrinas nouedades, discurrasce en la pulidéz del aseo, brillen costosos diamantes en el anillo, y si antes se conoció era en el lucimiento segundo, afeete aora vences en el lucimiento al primero, y con eso viuirá tan lexos de fer esa vida tibia, q̄ sea muy heroica se penitencia. Coraçõ nuevo pide auid, porque no quede ni rastro alguno de lo palad: *Di nouo homine escriuió Ambrosio, cor mundum est, in quo veterum delictorum fuerit delicta colluuias, nec inscripta manserit aliqua iniquitatis effigies.* Algunos se cõtentan con aña-

dir no sè que nouedades a las antigas vegeces, pero no desnudan vegeces, quando añaden nouedades, con que vienen a hazer vna mezcla poco lucida, porque lo nucuo se obscurece en conpañia de lo antiguo, y viene a ser no adorno, sino remiendo: no basta que se aya borrado la culpa, si queda en el alma estanpada su memoria: no basta sean otros pasos, si perseveran cariños: no basta no se continue el delito, si dura la comunicacion, y el regalo. Eso es juntar vna mezcla deslucida, que nunca puede llegar a merecer aplausos de gala. Auia se contentado antes David con que del coraçon antiguo se borrasc el delito: *Omnes iniquitates meas dele;* pero ya con mejor acuerdo no quiere quede con el borron seña de lo antiguo; sino que sea todo muy resplandeciente, y muy nueuo: *Nec inscripta manserit aliqua iniquitatis effigies.* Algunos no acaban de reducirse a aquesta doctrina, y contentase su conciencia con euitar de los doros, sin pasar a cudiciar lucimientos: no tratan de fer exenplares de virtud, ni cuidã reales primorosos de perfecciõ au- q̄ saben, (T)

Ambros.  
hic,

## §. II.

Que no goza todos sus colmos la penitencia, quando encuaderna vegeces con novedades; sino quando viste nouas. dades, y no per- mite vegeces.

Cent. 5.  
vers. 3.

**L**lamò el Esposo a la puer- ta de la Esposa, y respondiò, que se auia labado los pies, y desnudado la tunica: *Expoliavi me tunica mea, quo modo induarilla?* Mirada esta respucta a lo superficial pudo censurarse muy descortès, y muy defabrida; pero fue muy singular alabança. Alude aqui a aquella primera tunica de groseras pieles que vistió el hombre, quando se viò condenado a labrar la tierra: *Fecit eis tunicas pelliceas, & induit eos:* y si bien alli cubrió desnudezes, y publicò viuia yá Adan arrependido de su culpa, la esposa la desnuda como deslucida afrenta, y dize ha olvidado de sacrete este trage, que no acertará a vestirle. *Quomodo induar illa?* Tan pura salió de las aguas de la penitencia: *Lavi pedes meos*, que perdiò de lo antiguo toda noticia: *Tunica sua sponsa se expoliavit*, di- xo Gregorio, *quia omnia ex*

Gregor.  
hic.

teriora, quibus honorabatur, & onerabatur, abiecit. *Vistiò muy a lo nueuo de la gracia: Lavi pedes meos*, olvidò toda la antiguedad de la culpa. Aun mejor la eloquencia de Milan: *Vide anima Deo de nota quid dicat: sic se actus cor poris, & terrenos exiit mores, hic. re nesciat quomodo, etiam si velit, rursus possit induere: Quomodo induam illam, hoc est, qua verecundia, quo pudore, qua postremò memoria? Consuetudo enim boni usum veteris prauitatis amisit: veteris enim hominis vestimentum unius erroris intextum in lauari regeneratione depositum nescit quomodo possit induere. No ay que admirar solícite el Esposo los cariños de esta belleza, aunque sea a tan grande costa, que sobre lo singular de su belleza, es muy nueua, y muy vistosa la gala: así olvidò todo lo antiguo, que ya, no solo no conferua la memoria; sino que se pasó felizmente a la ignorancia: ya no ay señal de pieles, todo es bizarría: Quien sabe vn arte, aùn que no trate del vfo, puede exercerle; pero a quien no le sabe, no es posible practicarle, y llegò esta alma a renouarse tan perfectamente en su penitencia: *Lavi pedes meos*, que se pulo, no solo en los segundos del no obrar; sino se pasó a los imposibles del no saber: *Studio correctionis,* aña-*



añide Abrosio, inoleuuaat oblitio peccatorum: tanta vis con-  
summato emendationis est, vt in  
quamdam pueritia redeat spiritu-  
alis etatem, que vias erroris igno-  
ret, crimen etiam si velit non po-  
sit admittere: quis desuerit vsum  
nosse peccandi. No mezcla anti-  
guos relabios con loables  
propósitos: y no se acomoda  
a lo nuevo retiniendo tan-  
bien lo antiguo; antes no dexò  
señal de lo antiguo, por-  
que sobresaliese lo nuevo:  
pues repita el esposo ternuras,  
que lo merece esta peniten-  
cia. Que de otra suerte suce-  
de a muchos! Todo lo jun-  
tan, y todo lo mezclan, algo  
de lo antiguo, y algo de lo  
nuevo. Ya no trantan de vi-  
cio; pero tratan del regalo: yá  
escusan indecencias; pero no  
palabras ociosas: no se execu-  
ta el delito; pero aun se que-  
dò el entretenimiento: to-  
do lo mezclan, y todo lo en-  
lazan.

Allabafe vn criado de Fa-  
raon en la carcel, quando lo  
ñó que teniendo en la mano  
el Caliz de Faraon via vna  
vid hermosa como fecunda,  
que estendiendo tres brazos  
obligaba aun al mas dormi-  
do a que lograse sus frutos:  
cogió los racimos, y expri-  
miendo el generoso licor,  
le brindò a su dueño preten-  
diente de su agrada. *Vide:*

ban coram me vitem: in qua  
erant tres propagines, creescere  
paulatim in gemmas, & post  
flores vuas maturefcere, Cali-  
comque Pharaonis in manu  
mea. Tuli ergo vras, & expres-  
si in Calicem, quem tenebam.  
Llega la glosa moral a exli-  
car que vid ya fido esta, y di-  
ze fue Christo; y que el cope-  
ro significa los penitentes:  
*Aliquos pœnitet, & reuertun-  
tur ad gratiam, & isti signifi-  
cantur per pinernam, de quo  
dicitur in littera, quod vidit  
vitem tres propagines haben-  
tem, & signifi. at ipsum Chris-  
tum dicentem iohannis 15. Ego  
sum vitis vera. Todo lo jua-  
tò este penitente, la nouedad  
del licor, lo antiguo del Ca-  
liz, quedarle con lucimientos  
del palacio, y llegarle tan-  
bien a Christo: pues esta peni-  
tencia no es de la mas lucida,  
ni mas perfecta: nada auia de  
quedar, para ser bien, de lo  
antiguo, y debiera ser todo  
nuevo; pero contentase la ti-  
bieza con juntar la gracia a  
la antigua pompa, con viuit  
sin pecado, y a lo lucido: Da-  
uid no quiere se mezcle en  
el cortejon el espíritu nuevo  
con algo de ennegecido esta-  
do: porque le parece no será  
esta penitencia de las ex-  
celentes, sino muy de las  
comunes: *Nec inscripta man-  
ferit aliqua iniquitatis effu-  
gies.**

Gene. 40.  
vers. 9.

Glos.  
moral.

gias. Añase acostunbrado este Principe al vicio, y temió que si se quedaba el corazón antiguo, aunque muy purificado, auia de faltar en la ocasión inclinado con la costumbre, aun quando el cuidado se oponia mas al deleite. O que segura verdad! Vna costumbre ha menester muchas diligencias para borrar-se del animo, y para no practicar-se en el viso. Es desuerte,

§. III.

*Que aun quando lo pide el aprieto, no acierta a dexarse, sin mucho tiempo se vso el estorbo.*

**A**llabanse los Apostoles en el mar de Tiberiades quando por comunicarse Christo su gloria se acercò a la playa, y no auriendole conocido por sus luces le reconocieron por sus acciones: que explican mejor quien es cada vno sus acciones que sus luces. Pedro con sagrada impaciencia en oyendo que era Christo, se vistió, y se arrojó al golfo: *Tunica succinxit se: erat enim nudus & misit se in mare.* Llega Chrisologo a examinar esta determinacion, y re-

para en que totalmente parece errada: para arrojarse al mar, aun quando estuiera vestido, debiera desnudarse: pues como yerra tanto las ocasiones, que estando desnudo llega a vestirse? No adviertes, dize Chrisologo, que desde el principio del mundo tratò el hombre de cubrir su culpa, y que Adan se hizo vestido de ojas: *Consuerunt solia ficus*: pues lleuado el hombre de la costumbre, quando auia de desnudar para aligerar el paso, se vistió para enbarazarse el buelo: *Mirum fratres, & verè mirum quia qui in nauis nudatus est, in mare se demergit indutus. . . Reatus semper refugit ad velamen. Denique sicut Adam, ita & nunc Petrus.* Pedro, la ocasión pide aligerar para llegar a Dios de vestido: que sienpre nadar con ropa fue gran enbaraço: pues como os estorbais pretendiendo pasar el golfo? Porque aun que es verdad, dize, que la ocasión pedia desnudarme, la costumbre pide encubrirme, y la antigüedad del uso está estorbando el acierto: *Reatus semper refugit ad velamen.* La ocasión aconseja sacudir enbaraços, dexar estorbos, la costumbre desde el principio del mundo enseña a cubrir desnudeces introducidas por la culpa con velos

*Genes. 3.  
vers. 7.*

*Chryo.  
Serm. 78.*

*Ioan. 21  
vers. 7.*

los: pues que se executará en este lance, lo que aconseja la razon. ò lo que insta la costūbre? Pedro se desliza a la costumbre, y se opone a lo que fuera razon. No se prometa nadie acertar en los aprietos, si tiene vso de lo contrario: que este se convierte casi en naturaleza, y así queda vencida ordinariamente la industria.

Vencieron los de Galaad a Efrain, ocuparon los vados del Iordan, por donde era forzoso que pasasen los Efraimitas, y por executar en quié lo merecia, la pena, y no executarla en quien no la merecia, se valieron de esta traça; obligabanles a pronunciar vn vocablo, y como estaban echos a diferente pronunciaciõ, declarabanse Efraimitas, y costabales la vida no pronunciar como los de más la lengua: *Interrogabant eum: Dic ergo Scibboleth, quod interpretatur spica: qui respondebat Sibbolet eadem littera spicam exprimere non valens, statimquè apprehensum iugulabant in ipso Iordanis transitu.* Ay mas raro, de acierto que el del Efraimita en esta ocasiõ? Si le vá la vida en mudar la pronunciaciõ antigua, si reconoce ha menester variar el modo para escapar el peligro, porque pronuncia como tienpre, quando inpor-

taba el pronunciar como nunca? Por esto mismo: estaba acostunbrada a esa pronunciaciõ muy de antiguo la lengua, y era muy dificultoso perder el vso aun quando a menazabala espada: *Ephraimæi, dize el Abulense, non poterant proferre Scibboleth cum Sim; sed proferebant cum Samec, ita vt dicerent: Sibboleth.* Ibanse a lo acostunbrado a pelar de lo peligroso, y no acertaba con lo que deseaba el animo, aun quando instaba congojosamente el riesgo, Historia bien moral, bien importante: quien toda la vida se acostunbró al deleite, no acertará con el pan en el pasto mas apretado, y costarále el morir, quando pretendie pasar: tan dificultosamente se executa vna acciõ nueva, tan arduamente se dexa vna acostunbrada. Discreto pues pide David al cielo le mude el antiguo coraçõ: *Cor mundum crea in me Deus*, porque rezela no se deslize acostunbrado el antojo, quando se pretendiere mas el acierto. Espiritu recto pide: *Et spiritum rectum innoua in visceribus meis.* Ociosa palabra parece pedir sea recto, si pide espirtu, pues, ò la vna voz es superflua, ò la otra queda, sino lo es muy deflucida: si es espirtu, claro está que será recto, y si no es re-

*Abulen. q.*

*s.*

*Iudic. 12. vers. 6.*