

So, no será el espíritu. El espíritu recto es; pero algunos le tuercen házia temporalidades, y házia intereses, y así bien pide sea la espíritu no torcido, sino derecho: porque se usan vnos espíritus muy torcidos:

August.
hic.

Rectus spiritus, dixo Ambrosio, *qui bene dirigit, qui deducit in viam rectam, hoc est spiritus veritatis*. Prudentemente hizo distincion de espíritus, por

§. IV.

Que algunos tuercen el espíritu házia temporalidades, quando deniera encaminarse a virtudes.

ALLASE el rico en imortales ardores, y levantando los ojos acrecentò sus tormentos, pues viendo Feliz a Lazaro le abrasò la inuidia mas, que antes le atormentaba la llama: pidió consumision a Abraham, que se le cobiasse, para que refrigerase su lengua, y viendo no le aprouechaba el engaño, quiso valerse tambien del zelo. O si fuese, dize, a la casa de mis padres, para que mis cinco hermanos no se dexasen engañar de su mentida fortuna, sino tratasen de penitencia: *Rogo te, pat. r. vt mittas eum in domum patri mei:*

Luc. 16.
vers. 27.

habeo enim quinque fratres, vt testetur illis ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.

Gran zelo de sealar la salud del proximo, cuitarle el riesgo, y no perdonar diligencia ninguna por asegurar su gozo. Y bien ese zelo en este rico es zelo recto, ò torcido? Muy adulterado, dize el Cardenal Cayetano, y muy notoriamente torcido: afectaba zelo: pero era para fomentar su soberuia, para alimentar su inuidia para conseguir su vengança; *Non proueniunt he preces ex bono affectu ad salutem fratrum; sed proueniunt ex effectu superbia.* Y añade poco despues:

Cayeta.
hic.

Propterea appetebat suos fratres euadere miseriam, vt vel sic in suis fratribus exaltaretur. Era soberuio, y introduxose a zeloso, torció la piedad házia la ambicion, y encaminò házia el interes los medios mas nobles de la virtud; y ojala vbierra sido solo este rico; pero ay muchos que se ostentan muy zelosos por muy soberuios, muy despreciadores por ambiciosos, muy de la virtud por logear su inclinacion: esto estorcer el espíritu, adulterar el zelo, falsear la virtud. Si se vbiesen de castigar como los que hazen moneda falsa los que quieren pasar con virtud fingida, no seria el numero corto. Quien oyera las instancias de este rico,

rico,

Rico, juzgará le abraza mas aquella zelosa ansia, que el ardor con tan estremada angustia, y la torcia hazia lucir, y la encaminaba neciamente a resplandecer. *Et vel sic in suis fratribus exaltaretur.* Atto importara vbiera piedra del toque, para examinar como el oro, el zelo: que quizá se conociera no era los que ostentaba quilates que debiesen causar estima; sino ocasionar mucha lastima.

Caminaba Balán de consentimiento de Dios, llamado del Rey Balac, quando le sale al camino vn Angel, y esgrime el azero para executar el castigo: *Ego veni, vt aduersar*

Nu. 22. vers. 32. tibi: quia peruersa est via tua, mihiq; contraria. Aqui mi dificultad: Si Balán vá determinado a dezir lo lo q le mandare Dios: *Non potero immutare verbum Domini Dei mei, vt vel plus, vel minus loquar.* porque se le o pone el Angel, y dize que es muy torcido aqueste camino? Por que la fantidad que afecta es en orden a parecer justo, y no a viuir ajustado, y así como tuerce la fantidad hazia la mentira, esgrime el

Angella espada: *Aduerte quàm necessarium sit homini,* dize Oleastro, *qui paruum animum habet, terr. rem incutere, vt animus, quem bonis mentitur verbis, à malo quod inco lares, auertatur.* Todo lo quiso juntar, parecer justo, y

ser cudicioso: afectó no dezir de lo q Dios le inspiraba, y era el animo condescender con lo que el Rey pretendia. Quien solo atendiera sus palabras, le juzgara de perfeccion muy crecida, y quien examinara el camino, experimentara vna cudicia muy abrazada: torcia el ser Profeta hazia el adquirir honores, hazia el tratar con Principes, hazia el asegurarse comodidades, y así no era el camino derecho, sino torcido. Lo que ay de esto! La ciencia se tuerce, la conciencia se adultera, la virtud se desafina. Pues sea mi espíritu, Señor, dize David, no torcido, sino recto: *Spiritus rectum innoua in visceribus meis:* porque ay algunos espíritus que parecen rectos, y son torcidos. En lo interior pidid aqueste espíritu, *in visceribus meis* advertencia de S. Ambrosio: *Viscera velut interiora sunt animae* Espíritu en lo interior, no en lo exterior: que ay algunos muy espirituales en lo que registran los ojos, y muy de otra calidad en lo retirado, q no alcançan los sentidos. No es lo mismo andar vestido de virtud en lo aparente, que en lo interior; antes sucede acõtecer.

Ambrosio hic.

(†)

Oleastro. hic, ad mores.

Que algunos siendo en lo interior
peruersos, en lo exterior se mien-
te ordinariamente
muy justos.

A Via vn Profeta de Dios
pronosticado grandes
castigos á Ieroboan, y echo
en confirmacion de su ver-
dad vn Profeta falso afectan-
do piedades, mintiendo muy
piadosas compasiones, sale al
camino vestido de Profeta,
y le dice al varon de Dios
quando se voluia a su tierra,
que sobre auerfelo mandado
tambien vn Angel; la caridad
le obliga a hospedarle, y a de-
tenerle: *Ego Propheta sum simi-
lis tui, & Angelus locutus est mi-
hi in sermone Domini dicens: Re-
duc eum tecum in domum tuam,
et comedat panem, & bibat aqua.*
Quien mirara en lo exterior
este anciano, juzgata que era
Profeta muy verdadero: pero
aunque lo era el vestido, no
era de Profeta el animo: *Pro-
hibitus a Deo fuerat; dixo
Tertuliano, illum cibum in to-
tum attingere; sed ab alio mox
sene mentito Prophetiam temere
pastus secundum verbum Dei ibi-
dem factum super mensam non est
in paternis sepultus.* La profe-

cia era en lo exterior mentida,
y la ficcion verdadera,
y para que la ficcion sur-
tiese efecto, mintió profec-
cia en el habito: no logra-
ra este habdiano sus inten-
tos, si no se ostentara muy
Profeta en el trato, y en el ve-
stido: no tenia espíritu en
lo interior; pero en lo exte-
rior le mentia, y de aproue-
chaba de la profecia menta-
da para lograr la falacia
verdadera: pues de este espi-
rito huye el Psalmista, y pa-
ra vivir seguro, quiere espi-
ritu, no solo en lo aparente,
sino en lo muy retirado: *Inte-
na in visceribus meis.*

Muchos ay, dice San Pa-
blo, que siendo contrarios a
los Apostoles, se afectan en
lo exterior muy dicipulos, y
oliendo todo lo exterior a
virtud, todo lo interior es
iniquidad: *Eiusmodi pseudo-
Apostoli sunt, operarij subdo-
li, transfigurantes se in Apo-
stolos Christi: & non mirum:
ipse enim Satanas transfi-
gurat se in Angelum lucis.*
Hombres ay, dice el Apo-
stol, que si se llegan a juz-
gar por las exterioridades,
pueden ponerse honbro á
honbro con los Apostoles mas
perfectos, y con los varo-
nes mas Apostolicos, pero
los intentos son muy otros
de los que prometen los vi-
slos: *Falsi Apostoli, dixo S. An-*

3. Reg.
13. p. 18.

Tertul.
advers.
Psychic.
cap. 16.

2. Cor.
11. p. 14.

Anselm.
hic.

felmo, sunt operarij subdoli, id est, operantes sub dolo simulationes: quia callide sub specie religionis decipiunt. No pocos dicipulos del demonio quieren parecerlo de Christo, y en lo exterior todo es afe-ctar virtudes, quando es en lo interior, quanto se experimenta, maldades. Tiñense de espiritu muy por defuera, y vive muy interior la malicia; antes para lograr la interior malicia, mienten virtud por defuera. Vnos espiritus ruidosos tan lexos de ocultarse, que pretenden descubrirse, mucha traça tienen de ser fingidos, porque los castigos buscan ordinariamente lo oculto, y lo retirado. Por obligado se dió Dauid a esconder el espiritu en lo mas profundo del animo, quando quisó que fuese recto: *Spiritum rectum inuaha in visceribus meis*: como que tema le falte lo que tubiere de publicidad, a su espiritu de rectitud. Ay gran distancia de conocerse vn espiritu en las obras, al fe-ctarse en las apariencias: el alma no se ve con los ojos; pero se conoce por sus efectos, y si no se conociera por sus efectos, inportará muy poco que se ofreciera a los ojos; pues dadme, Señor, di-ze Dauid; vn espiritu, que ni dexé de conocerse en sus o-

bras; ni se desvanezca en mentidas apariencias: *Spiritum rectum inuaha in visceribus meis*: que ese estado será seguro, y el contrario muy arriesgado. Vn coraçon pide, no lauado, sino puro, que ay gran distancia de puro a lauado: *Cor mundum crea in me Deus*: y aun no parece se contenta con que sea heredado de la natural profapia, sino quando a cuidados de omnipotencia; *Crea in me Deus*. Pues porque se acoge tanto a la gracia, y huye la naturaleza? Quiza fue por lo que dixo en el *Psalmo 44. Eructauit cor meum verbum bonum*. Miró a su coraçon como officina de la Encarnacion del Verbo, y pareciole que para serlo no bastaba venciése su coraçon los anpos, si auia sido a fuerza de lauatorios: parecióle era estorbo para el intento vn coraçon lauado, si le deslució algun tiempo mancha, y que así era necesario le criase de nuevo la omnipotencia: *Eructauit cor meum verbum bonum*; dizela Interlineal, *Filium Dei, qui solus bonus*. Como deseaba que de su coraçon naciese Christo, le parecio que para eso era gran estorbo auerse visto ese coraçon en algun tiempo manchado, por mas que ya venciése los anpos puros, huyó leyes de

Psal. 44. vers. 2.

Interl.

August.
hic.

naturaleza, y acogiose a los privilegios con que ennoblece la gracia. Quia penitentem orabat, qui commiserat aliquid, dize Augustino, quod priusquam committeret, innocentior erat, ostendit quemadmodum dixerit: *Crea*. En el coraçon antiguo se hospedò el delito, si bien le purificò despues saludable arrepentimiento, y parecióle a David reusaria originarse el Verbo de vn coraçon, q̄ firmò en algun tiempo al pecado, y así pidió vn coraçon, que no debiese nada a la naturaleza, sino que fuese todo muy de la gracia: *Cor mundum creauit in me Deus: y con eso dá a entender:*

¶ VI. *apoloio*
del noñtas al clero
que no viene bien auer pecha-
do en algun tiempo al pec-
do con nacer de ese co-
raçon, et Ver-
bo.

DOs fuentes allo en la Escritura, a quin se dan muy diuersos titulos. Peleaba Sanson contra sus enemigos, quando auiendo echo en ellos mucho destrozo, le apretò la sed, originada de aquel honesto cansancio: con vn gueso de vn animal, que encontró caido, quitò a mil contrarios la vida: Inuen-

tam maxillam, id est, man-
dibulam asini, quae iacebat,
arripens, interfecit in ea mil-
le viros: el mismo instrumen-
to de su triunfo fue tambien
a su sed refresco: *Aperuit Do-*
minus molarem dentem in ma-
xilla asini, & egressa sunt ex
eo aquae. Coniugates dulces
gozò el Capitanazo valien-
te en esta ocacion: en otra se
alla el pueblo congojado de
sed, y vn risco se desata en
dulces ondas, y apaga abra-
sadas llamas. San Pablo hizo
al parecer distincion entre
estas cristalinas, y frescas on-
das, y dando a las del risco
titulo de espirituales, y de
sombas de la sangre de Iesu
Christo, a estas las pasó en
misterioso silencio: *Bibebant*
de spiritali consequente
eos petra. Pues que mas tie-
ne esta agua, que aquella pa-
radar a esta titulo de sobera-
na, y para no honrar cò aque-
se titulo a aquella? Agora re-
firamos la historia, para que se
entienda el concepto. Alla-
banse los Israelitas congoja-
dos con la sed, quando le di-
xo a Moyses Dios que esta-
ria sobre vna piedra, y que
aquella les daria agua: *En*
ego stabo ibi coram te supra
petram Horeb, & exiit ex
ea aqua. Antes que fuese el
agua de aquesta risco, auia
ya tomado posesion Dios, co-
mo

Iud. 15.
vers. 18.

I. Cor.
10. vers. 4.

Exod. 17.
vers. 6.

mo tambien antes que salie-
 se de aquel gueto, auia to-
 mado del posesion la muer-
 te, y se auia visto caído:
Que iacebat: pues dicho se
 estaba que el agua de San-
 son aun en sonbra no auia de
 ser agua espiritual, sino hu-
 mana, y que auia Dios de a-
 uer tomado primero pose-
 sion de aquella fuente, si aun
 en sonbra auia de tener el ti-
 tulo de diuina: *Potum spi-
 ritualem*, dize Vgo, *sanguinem
 Christi liberunt*: esta agua a-
 uia de significar la sangre de
 Christo: pues nazca de vna
 piedra, en quien antes estê
 muy de proposito Dios, y si
 la fuente de que satisfaze fu
 sed Santon, fue posesion de
 la muerte, y se vió caída, no
 sea de esa sangre ni leue son-
 bra: que anda Dios en esta
 materia tan prouido de de-
 licado, y tan soberanamen-
 te delicado de escrupuloso,
 que ni en la sonbra de cosa
 que le dá sangre, admite vi-
 sos de culpa; sino la preuie-
 ne con mucha gracia su pro-
 uidencia. De la piedra toma
 posesion porq̄ha de ser fuen-
 te de vna agua, que sea de su
 sangre sonbra: y si gasta esas
 atenciones con lo que era fi-
 gura, mal puede dudar se las
 tendria con la verdad: *Deus
 dicitur stare in aliquo loco*, di-
 ze el Abuleose, *quia ibi ali-
 quid specialiter operatur*. Al:

guna cosa especial se vió
 Dios obligado a obrar en a-
 quella fuente, porque auia
 de nacer della vn simbolo de
 su sangre. Pues si de mi co-
 raçon, dize David, Señor, ha
 de nacer Christo: *Eructauit
 cor meum verbum bonum, id est,
 Filium Dei, qui solus bonus est*;
 será necesario que no se go-
 bierne por fueros de natura-
 leza, sino que sea todo parto
 illustre de la gracia: *Cor mundū
 crea in me Deus*.

Infamaron a Susana no
 sé que hombres autorizados,
 Daniel que tenia espíritu de
 Dios, la aclamò pura, quien
 se quiso cegar, la infamò mã-
 chada, y entonces Elcias
 hizo gracias a Dios, no tan-
 to porque la eximió de la
 pena, como porque no se
 vbielse allado aun el titulo
 mas leue de aquella man-
 cha: *Laudauerunt Deum pro
 filia sua Susana cum Ioachim
 marito eius, & cognatis om-
 nibus: quia non esset inuenta
 in ea res turpis*. Andubo
 la pureza por tribuna-
 les; pero dispusieronlo así
 los cielos, porque vencien-
 do en juicio gozase Susa-
 na de mas seguro, y glorio-
 so aplauso. Entra el gran
 Padre de la Iglesia Santo
 Thomas a mirar la accion de
 gracias, que hizieron sus pa-
 dres, y repara con su pro-
 funda agudeza, que no fue
 el go:

Hugo.
 bis.

Abulen.
 q. 2.

dit. d
 ma

Dan. 13.
 vers. 63.

10

D. Tho.
hic.

el gozo por verla libre de la pena, que decretaba la ley, sino por ver la auia preservado el cielo de culpa: *Non laudauerunt Dominum; quia liberata: quia hoc parum est, nec in perfectis laudabile; sed quia in ea non est inuenta res turpis, vel id peccatum, cuius illam seniores insinulauerant; de hoc enim valde laudandus est Deus, quod ab eius offensa nos contineat, & præsuet.* No solo eximio Dios a Susana de la pena, sino la preservó de la culpa: que si auia de ser imagen de su madre, aunque muy de lexos, era forçoso cuidase la prouidencia de preservarla de culpa, y fuera poco el libertarla de pena. No tanto cuidado de que la libertasen, como de que la aplaudiesen. Algunas materias son tan delicadas, que no solamente deldora el daño, sino se cuenta por daño el riesgo; y por eso dixe que Susana tenia vnos lexos de Maria, y claro estaba que si se vió en peligros, auia de ser la representacion muy de lexos, pues le faltaba de propiedad en la sombra lo que tubo de contingencia.

Trataron los Sacrapas con tan poca razon como mucha inuidia de acusar a Daniel, y obligaron al Rey a que le condenase al dago de los leones: *Necessitate compellus tradidit eis Danielem.* No se atre-

uid la ferocidad mas bruta a injuriar innocencia tan conocida; antes en protestacion de su reconocimiento las mismas fieras le hazian aplauso: conuencido con tan singular nouedad el Principe mandó arrojar al lago a quantos auian sido causa de que Daniel pereciese: *Porro illos, qui perditionis eius causa fuerant introduxit in lacum.* Ya ocurre la dificultad. Si Daniel viue, como dize que ocasionaron su perdicion? Si vbierra muerto, venia bien dezir auian causado aquella desdicha; pero viuendo solo quedó castigada el ansia; la muerte no la causaron por mas que la pretendieron: mude se que es esa voz, que no parece se ajusta con este caso. Eso no, que tiene aqueça voz misterioso fondo: no se vió Daniel condenado con Real decreto? No se vió en manifesto peligro? Si: pues si tubo peligro, cuentesc ya el peligro por fracaso: que si el leon le pudo herir, ya llegó ese riesgo a deldorar: *Reorum dize Augustino, sanguinis illius criminosa corpora leone recipiebant: in hoc etiam iam insigni facto non natura in leonibus mutatur; sed insira à conditionis initio sua parte per Angelum gubernatur.* Los leones a no auerlos detenido el Angel, vbierra logrado en esta

August.
de mirab.
Sacr. scri-
pto. 3. li.
2. cap. 23.

Dan. 3.
crs. 14.

lion

sion su fiereza: pues ya deben
 su sangre los que expusieron
 a Daniel a tan natural peli-
 gro: que si bien le dió el pri-
 uilegio vida, se vió al fin con-
 denado por Real sentencia.
 Asi que ay cosas en que los
 peligros manchan, y en que
 los riesgos desdoran: pues
 que será, si aunque esten ya
 purificados vbo en algun tié-
 po delitos. Bien pide David
 un coraçon que solo deba su-
 ser a la omnipotencia, y que
 no se ajuste a las leyes de su
 profapia: *Cor mundum crea in*
me Deus; Et spiritum rectum in-
noua in visceribus meis; si desea
 que nazca del Christo porque
 sabe que la culpa sienpre fue
 estorbo. Auia se inclinado su
 coraçon, dize Agustino, a las
 cosas humanas, y por eso pe-
 dia con tanta instancia le des-
 prendiese Dios de ellas. Ay
 grandiferidad entre pegarse
 al coraçon cosas de tierra, ò
 pegarse a cosas terrenas el co-
 raçon, por

s. VII.
 Que se desprenden mas facil,
 quando al coraçon se le llegan
 cosas de tierra, y mas difi-
 cilibi si se llega a la
 tierra el co-
 raçon.

QVe de instancias haze en
 este Psalmo el Profeta,

para que lle despegue Dios
 de nocivas aficiones, como
 que reconozca en esto muy
 singulares dificultades: y
 ticae razon, dize Agustino,
 porque se auia entrañado mu-
 cho con el delito su afecto, y
 era menester mucho para vi-
 uir delito, y coraçon diuidi-
 dos, quando estaban tan no-
 ciuamente hermanados: *Quantum Augusti*
do se homo prouum facit ad ter- hic.
renas concupiscentias, incurua-
tur quodammodo; cum autem
erigitur in superna, rectum fit
cor eius. Para retirar el co-
 raçon de aquello, con quien
 se vnc, y a quien se inclina, es
 menester por la dificultad q
 tiene, singular gracia: y asi
 David multiplica gemidos,
 porque reconoce sus riesgos.
 A quien se le acercò vna oca-
 sion, sino la hà llegado a en-
 tregar el cariño, facilmente
 se desprenderà del lazo; pero
 si se llega a la ocasion el afe-
 cto, podrá ser que dure mu-
 chos años ese pecado. Toda
 culpa debe escusarse, pero
 si menos advertido te desli-
 zares, sea llegando a tu co-
 raçon la tierra, no entregan-
 do a la tierra el coraçon. En
 dos ocasiones batalla el cie-
 lo contra Nabuco, quando
 estatua tuberuia, y quando
 planta ponposa; pero con esta
 diferencia, que quando esta-
 tua, con facil golpe la derri-
 ba, y quando arbol, ni con
 repe;

Dan. 4.
vers. 12.

repetidos golpes le arranca: *Germen radicum eius in terra finite.* Pues que es la causa? O si acertale a dezirla! Verdad es que ay tierra en vna y otra ocasion; pero quando estatua, no se vne, aunque se le llega la tierra, asi lo dixo el Profeta: *Non adhærebunt sibi, sicuti ferrum misceri non potest terra:* en la otra las raizes van buscando la tierra para vnirse, y para abraçarse: pues para desacer el barro. quando se llega a la estatua, basta un ligero golpe; pero para arrancar vn arbol, quando tan ambicioso busca la tierra, aun muchos golpes no bastaran: despues de muchos auisos del cielo se quedò entranhada en la tierra la raiz, que se auia cõ muchas veras vnido, y se auia estrechado; pero como la estatua aunque se le llegó la tierra, no tratò de estrecharse, ni de vnirse: *Non adhærebunt sibi;* con poca dificultad pudo desunirse, y desenlazar-se; *Nunquam,* dize Vgo, *vera fuit concordia:* no concordaron oro y tierra, y asi facilmente se apartaron; quando enpeço el afecto se enpeña, quando el cariño se aficiona quando la aficion se enlaza, es muy dificultoso apartar de la tierra el coraçon, que es en las plantas su raiz, como mas facil apartar del, quando se le acerca, la tierra.

Hugo.

Si alguna culpa, dize Iob, *Iob. 31.* se acercò a mis manos, sea, el que goze otro de mis trabajos la pena: *Si manibus meis adhæsit macula, seram, & alius comedat.* Poca pena decretò a su culpa, quando Absalon tubo en su culpa tan agria pena: aplicòse, dize el texto, su melena a vna encina, y atravesole Iob el coraçon con tres duros botes de lança: *Adhæsit caput eius quercui.* Vgo Cardenal quiere que la enziña sea simbolo de la descomplaça: *Luxuria inhaeret.* Pues si le cuesta a Absalon tanto su culpa como quiere Iob que sea tan leue la pena de aquea mancha? Porque, si se advierte, es muy diferente el estilo. Iob dize merecerà esa pena, si acaso se le acercare a el la culpa: Absalon merece tanto castigo, porque no la planta a el, sino el se acercò a la planta: el mismo se enredò con sus cabellos, el mismo hizo de sus rubias galas lazo, y asi fue dificultoso auo viendola muerte desenredarse, porque el mismo queria prenderse: sola la muerte le pudo apartar de la planta, con quien se enlazò ciegameute su imprudencia: que ay gran diuersidad entre llegarse a la culpa, y dexarse manchar de vna culpa, quando se llega: *Ligno affixus,* dize Chrysostomo, *& Deo ferente sententiam longo tempore*

Iob. 31.
vers. 7.

2. Reg. 18
vers. 9.

Hugo.

tempore pependit. Y añado poco
 Capilli ad lignum cum
 alligauerunt. Entredole el mis-
 mo, y así dorò mucho espa-
 cio: quizá si la rama se vblera
 acercado, durara el perseverar
 menos tiempo. No es nuevo
 en las historias estar simboliza-
 das moralidades, y en esta dis-
 puso el cielo que quando el se
 aprisionó, ni acertase a de-
 sentredarse, ni pudiese guare-
 cerse. La planta, dize Vgo,
 en que se enredó, simbolizaba
 los deleytes de la torpeza, y
 las aficiones de la lasciuia, y
 en llegando vn hombre a en-
 redarle con su afecto, no sa-
 brà huir aun viendo a los ojos
 el castigo: *Quercui per caesariem
 Absalon pendet, quando peccator
 fomento diuitiarum luxuria inhae-
 ret.* En llegando el coraçon a
 enlazarle, es muy arduo el des-
 prenderle: y así prudentemē-
 te pide Dauid a Dios ponga
 en desaficionarle cuidado: *Spi-
 ritum rectum inuoua in visceribus
 meis;* porque sabe es accion
 difícil apartarse, quando se
 enamoró el coraçon de su mis-
 mo riesgo. San Chrysostomo
 hizo reparo sobre este Psalmi
 en que no pidió se perpetua-
 se el resplandor de su Reyno,
 ni la seguridad de su vida, ni
 el desago de su congoja: sino
 solo anhelò aumentos de gra-
 cia: juzgò prudentemente
 que lo demás todo era de tan
 poca inportancia, que no me-

Hugo.

recia lo solicitase la diligen-
 cia: *Rex, inquit, es, purpura indu-
 tus es, diademate ornatus.* *Chrysof.*
quaro, inquit, ista: a corem meam
quaro, & splendorem spiritus: con-
temno vniuersam, periransco ea nosa
quaque, solia sunt ista, & nox, &
somnium, & sanam, & tanquam
tela aranea. Mirò con desen-
 gañados ojos lo que podía
 Dios darle en orden a vivir
 lucido, y afortunado en el
 mundo, y juzgò discreto que
 entre el vivir adornado de la
 gracia, ò el lucir con muy of-
 tentola pompa, y resplandecer
 co Real purpura, auia tan grã-
 de diferencia, que sola la gra-
 cia era de estima, y lo demás
 de poca inportancia. Miró el
 cetro como que no merecie-
 se mucho cuidado, y el espi-
 ritu como que fuese solo digno
 de todo aprecio. Bien de
 otra suerte lo llega a juzgar
 nuestro desuario, quando son
 pocos los que cuidan de exce-
 der en lo virtuoso, siendo tan-
 tos los que anhelan adelantar-
 se en lo vano. No auia de ser
 ni tan practicada, ni tan cier-
 ta esta verdad; pero ay mu-
 chos Dauides en el pecar, y ay
 muy pocos en el sentir, quan-
 do debiera ser nuestro amor
 tan castizo, y tan poco
 interesado.

Que

§. VIII.

*Que quanto es fuera de Dios,
lo mira é como sombra , y
solo a Dios como dig
no de mucha
estima.*

TEnporalidades adquiridas por malos medios, comodidades, que nacieron de delitos, tan lexos debieran estar de causar estima, que dicen pena: ese dictamen no ha menester original de la fineza; sino solo de la cordura; desestimar enpero sin rozarse en ingratitud lo temporal mas lucido aun quando es beneficio de la generosidad de Dios, es credito de la fineza, y no solo dictamen de la cordura: asi llega David a amar a Dios, quando restituido a mejor acuerdo, que no le enamora tanto conocer que es minero rico de los imperios, de la purpuras, de los tronos, como ver que es copiosa fuente de espíritu: la amistad, no el interés le afición; y con esa desafición se acredita: *Rex, inquit, es purpura in latus es, diademate ornatus es. Non quero, inquit, ista; decorem meum quero, & splendorem spiritus.* Como sabe que quanto temporal alenta la esperanza, es del doro de la fineza, por acreditar su

fineza mirò con ceño toda esperanza. Faltò el pueblo a tantas y tan crecidas obligacione como tenia, adorò vn idolo, y no solo le vistió de las joyas propias; sino de las acciones agenas: vna loca afición no se contenta con pintar en quien no los tiene meritos; sino por acreditar su locura niega, a quien los merece, aplausos, como que aumen te el objeto de su afición con lo que desnuda a su dueño la ingratitud: en esta sazón se dize Dios a Moyses le arà grande, si dexare desahogarle en los castigos de aquel te pueblo a su indignacion; pero Moyses estubo tan lexos de procurar sus aumentos viuiendo en los agenos destros; ços, que le dize a Dios le burre del libro de la vida, sino trata de perdonar al pueblo su culpa: *Aut dimitte eis hanc Eod. 32. noxam, aut si non facis, dele me vers. 23. de libro tuo, quem scripsisti.* Que libro sea este, es lid entre los Interpretes: quieren algunos renunciasse el ser Principe de otra qualquier gente, y que despreciasse su memoria, porque se le perdonasse al pueblo la ofensa. Entra Ruperto a mirar aquesta accion, y dize que el libro de la vida es la gloria, y que aunque suena apartarle, es en la verdad vnirse: asi arde, dize, desinteresada la caridad, que mirandose des.

despojado de la gloria anhela aumentar la gracia. Estar yo, dize Moyfes, escrito en el libro de la vida es interes, gobername por esos runbos, es conoçidamente esperançã; buscar el honor de Dios, el bien del proximo aun a costa de la gloria es fineza. : pues digo, que solo quiero a Dios, renunciando toda esperançã de interes proprio : *Dele me de libro tuo*, proque quede mas acreditado mi afecto, quanto se viere aun de la misma gloria desnudo : *Quantum à Deo quasi recedit, tantum illi proximus fit* : sollicita aqui Moyfes el honor diuino : *Ne quæso, dicant Aegyptij : Callide eduxit eos*, y para sollicitarle le parece forçoso auenturar no solo caducas ; sino eternas comodidades ; y es tan vizarro su afecto, que persiste en amar tan sin esperançã de aumentos, que se expone tambien a daños. Menos amara, si por lograr su seguridad en la gloria, tenplara de aqueste afecto la llama, y permitiera se ensangrentase en los Israelitas la ira ; pero como arde enamorado a lo fino del fumo bien, desprecia su mismo riesgo, porque en el honor de Dios no aya sombra de desdoro. Si yo no me opoço, dize Moyfes, desdorará el Egipto con sacrilega lengua el honor diuino, sino de-

xo que se ensangrienta la espada, me expougo a que me borren del libro eterno, pues digo que amo tan fino, y tan desinteresado, que aunque me faltara esperançã, no me ha de faltar fineza. No quiero a Dios, porque me puede dar gloria, sino quierole sin mas respeto, que su grandeza, y aunque me llegue a borrar, no le dexaré de querer: *Est hoc penè ineffabile*, escribiò en el lugar citado Ruperto, *nec nisi aliquid de eiusdem charitatis spiritu habentibus saltem sensu perceptibile est, quomodo homo Deo familiaris, qualicumque causa vel ratione hoc animo suo admittere possit. ut à Deo anathema esse, vel de libro eius concedat seipsum deleri : quomodo in ista concessione non solum nullam incurrat pœnam, aut culpam ; sed etiam ampliorem apud Deum mereatur gratiam*. La gloria es bien que el hombre goza, la caridad es vinculo estrecho, con que se vne : pues digo, dize Moyfes, que estimo tanto mas el viuir vnido, que el viuir afortunado, que ni eternidades de gloria anhelará mi esperançã, porque luzga mas mi fineza.

Mira Isaias a Dios en vn trono, y dize que estava lleno de sus liberalidades el Templo : *Ea que sub ipso erant, replebant templum* : la Interlineal dixo que eran diuer

Rupert.
in Cat.

Interli.

los dones: *Diuersis donis*: vuelve otra vez a mirar, y ya dize era todo humo: *Et domus impleta est fumo*. Muchas dificultades ocurren, si llenan los dones soberanos a questo templo, si habita en el toda la gloria: *Plena est omnis terra gloria eius*, como puede ser todo humo? y si es todo humo, como resplandece el templo lucido? Todo viene bien dize San Geronimo: porque en la vna ocasion mirò el Profeta estos bienes en si mismos sin compararlos con Dios, y en la otra llegó a compararlos en el ser diuino, y lo que mirado en si merecia titulo de gloria: *plena est omnis terra gloria eius*, mirado respecto de Dios pareció muy oscura niebla. No solo lo temporal, no solo quanto llena la ambicion es humo, que facil se desuanece; pero la misma gloria, si se mira al viso de lo que tiene fuera de Dios, tambien se deslucce; que como el ser diuino estan infinitamente distante de todo quanto es criado, lo mas precioso, y mas estimado en las criaturas, si se compara con este ser, aun no merece nombre de sombras: *Deus noster*, dize Geronimo, *ignis consumens est; sed quia totam substantiam eius, ea ere non possumus, leuor quaedam, & quasi rarior natura in mundo dispergitur quasi fumus*. El fuego está despi-

diendo de si continuamente encendidos vapores, a estos llamamos comparados con la causa humo deslucido, vapor oscuro: pues así succede, en Dios: aquel semblante, y inmenso fuego a diligencias de su generosa fineza sienpre exala beneficios: la salud, la vida, la hacienda, la dignidad, la corona; y si todo esto mirado en si se merece aplauso, comparado con Dios es humo. Bien pues dize David q̄ quanto le puede Dios dar, es sombra, y que solo busca el espíritu, que es crespa y lucida llama: *Decorum meum quero, & splendorem spiritus; contemno umbram*: y si los bienes mas castizos originados de soberana largueza merecen nombre de sombra, que seran bienes, q̄ se adquirió la indecencia, y machó la culpa? Ellos ya no son sombra, sino lastima, y debieran costar gran pena. O como merece rigurosa césura nuestro desuido, quando dexando verdades solo pretendemos sombras q̄ huyel. Que poca estimacion hazemos de la gracia, y q̄ mucho de la vida! que pocos desvelos nos cuesta el no vivir ajustados, y que de buelcos obliga a dar en el lecho no vivir lucidos! David lo entendia mejor, y así no solo llegó a desestimar bienes, a quien desdó culpa, q̄ ellos sienpre son de ninguna aprecio; sino tambien

Hieron.
in Glos.

bien los demás dixo que eran humo: y dixo bien, que si el humo impide el ver, y obliga, quando le impide, à llorar, todo quanto ay eriado fuera de Dios, estorua su perficacia a los ojos, y ordinariamente es ocasion de gemidos. Otro sentimiento alló Chrystomo en estas palabras, muy digno de su agudeza, y de singular enseñanza. Auia pedido antes: se borrafe su delito, y aora insta por que se le restituya tambien el Espiritu Santo: lo primero miraba a no ser contrario, esto es tratar de ser muy amigo. Pareciòle, y pareciòle bien, era tibieza aspirar solo a estorbar delabrimientos, y así quiso volver a los antiguos, y familiares coloquios. Ay gran diferencia entre no ser contrario, y ser familiar: para ser en lo general antiguo basta que no aya causa de enojo; pero para ser familiar es menester mucha ternura de afecto: pues no me contento, dize David con que me restituyan al estado de medianamente amigo; sino anhelo a ser privado. O ingenuitas Prophetæ! O desiderium ad Deum! *Ut loquaris mihi iterum, quero, ut & ego tibi loquar: amicitiam illam, & familiare colloquium quero. Quid enim? Quia liberatus à pœna sum, securus esse non possum: mihi maior pœna*

est fraudari colloquio tuo Quando dos an sido muy amigos, no quedan bien con que se desaga la ofensa, sino se recobra la antigua gracia. Esta pues es el ansia de David: no solo quiere se borre el delito, sino volver al familiar trato, enseñandonos en esto.

§. IX.

Que es tibi amor el que solo estorba enojos, sino pasa a pretender muy carinosos agradados.

QUE diferente amor mostró en aquella Historia del Prodigio el padre, y que diferente el hermano! jaçòse este de que nunca le auia echo enojos: *Nunquam mandatum tuum præterui*; pero no tratò de merecer obsequioso sus agradados; el padre si mostrò tenia grande amor al Prodigio, pues no solo llegó a borrar sus delitos; sino a estrecharle apretadamente en los brazos: *Cecidit super collum eius, & osculatus est eum*: El padre llega a estrechar, el hermano se contenta con no ofender: pues bien se conoce que aqueste es amor bastardo, y que aquele es fino. Bien pudiera el padre olvidar delabrimientos, sin dar abraços; pero eso fuera ol-

*Luc. 29.
vers. 26.*

Chrysof.
hic.

Chrysol.
serm. 3.

uidar enojos, mas no fuera acreditar de castigos sus afetos: y así no solo quiso se acabasen desabrimientos, sino que se renouasen tambien cariños: *Filium trahit manibus, dixo Chriologo, claudit gremio, ligat lacertis: y aya dicho: Cecidit super collum eius, vt erigeret sic iacentem: cecidit super collum eius, vt amoris onere onus tolleret peccatorum.* Amò como padre moy a lo fino, y así estrechò tambien a lo regalado. El hermano se contentò con no ofender, y quando mas, con ferir. O como quien de vergas ama, no queda quieto con que se borre la ofensa, hasta verle restituído a la fineza, y a la caricia! y aun el mismo Prodigio auiedo pensado antes solo seruir como jornalero: *Eac me sicut vnum de mercenarijs,* callò despues esta clausula: porque conociò que aunque entrando como jornalero se acababan los enojos, pues le admitian en casa, no quedaba bien, sino se continuaban los cariñosos agradós: y así quando ardíó mas el amor, anelò tambien la mesa, y no se contentò con estar en casa. O si a itasemos este exemplo! Muchos confiesan su culpa: persuasiones de su conciencia; pero quedan con esto muy quietos de tibios, y muy sosegados de floxos: da-

les poco de sollicitar estrechuras, y así solo cuidan que no aya ofensas: David mas a lo amante procede, pues despues de borrar la ofensa: *Omnes iniquitates meas dele,* Sollicita la caricia. *Cor mundum crea in me Deus.* Y como dixo Crisostomo, *Amicitiam illam, & familiare colloquium quero.*

Consigniò Moyses perdónase a su pueblo el delito Dios: *Placatus est Dominus ne faceret malum, quod locutus fuerat aduersus populum suum: acabòse el enojo, y así decretò que vn Ángel guiasse el pueblo, por retirarle de la familiaridad de su trato: Mittam praeursorem tui Angelum, non enim ascendam tecum.* Ya eltoy, le dize Dios á Moyses, a fuerza del la penitencia del pueblo desenojado, y así enbiarè en testimonio de esta verdad con vosotros vn gran ministro: oyelo el pueblo, y parecièles era tan dura aquesta sentencia, que derramò ardientes lagrimas con abrasada congoja: *Audiens populus sermonem hunc pessimum luxit.* No sé si el nombre de ministro les causò miedo, y si se rezelaron, como pudieran de vn enemigo, de aquel anparo: a la verdad a vezes no debe de hazer menos daño vn ministro, que vn arrebatado fuego; antes mayor

Exod. 32.
vers. 14.

Exod. 33.
vers. 3.

por

porque quando les arroja Dios fuego, lo sufren con paciencia, y aqui gimen como dura esta desgracia: en ministro tan soberano no auia que temer; pero este temor nos puede enseñar. Pero ajustemos al intento mas el lugar: de que son tan ardientes ansias, si ya la penitencia borrò las culpas, y si en testimonio de que ya olvidò el enojo les dà Dios por guia vn espíritu soberano, porq̄ hazen tan extraño sentimiento? Con razon, responde Olcastro: por que si bien se acabaron los enojos, cesan tambien los cariños, y fuera muy tibia esa penitencia, si solo se contentara con estorbar ceños, y no pasará a sollicitarse muy familiares agrados: *Quantum debeat peccator sentire recessum, & absentiam Dei, pulchrè locus iste adumbrat.* Aun mejor Rabano: *Pessimum sermorem dicit audiuisse populum, hoc est, crudelissimum, atque inuisissimum: quod enim maius alicui potest præstari beneficium quàm Dei gratiam habere presentem, ac conditorem suum agnoscere sibi esse propitium?* No voluer al antiguo estado era causa de muy digno sentimiento, y entonces declararon era su penitencia castiza, quando no solo sollicitò estorbar causas de enojo, sino que vbiele como antes, familiar trato. Concluyamos este dis-

curso ponderando en fauor de la oracion las palabras de Crisostomo. Yâ estoy libre, dize Dauid, de la pena, y yâ se borrò mi culpa; pero sino vueluo a la antigua familiaridad, viuiré poco seguro: *Quia liberatus à pœna sum, securus esse non possum: mihi maior pœna est fraudari colloquio tuo.* Auia cobrado yâ horror a la culpa, auiale cogido singular miedo a la ofensa, y así anhelaua familiar trato por escusarse el peligro, y por sollicitarse vn buen ratò, y tubo razon: por

Chryso-
st. hic.

§. X.

Que quien no trata de oracion, vive muy poco seguro, y quien trata, aun en re-pena, lidades gustoso.

Oleas.
hic ad
mores.
Rabban
in Cat.

QUE de verastratò Dauid de q̄ te le restituyesen este espíritu de oracion quãdo hizo al parecer menos caso de que se moderase la pena, y se cobainase la espada: conocia bien q̄ orando aun los mayores trabajos le serian dulces, y que sin oracion le serian riesgo aun las mismas seguridades. Si no me engaño, es muy de la ocasion, y muy singular a este viso vn lugar del Euangelista San Matco. Yo

Matth.
12. r. 40.

estaré en el sepulcro tres dias, dize Christo, así como Ionás los estuvo en el buche de la Vallena: *Sicut fuit Ionás in ventre cæti tribus diebus, & tribus noctibus, sic erit filius hominis in corde terra.* No ignoro lo literal, que es muy claro; pero cabe esta moralidad en aquel *así*. Si Ionás está vivo en ese sepulcro, claro está tendrá muy congojosas angustias, y muy penosas congojas, y si Christo en el sepulcro no tiene congojas, ni tiene penas, porque carece de vida, como se ajusta la semejança? Ionás vive de estrecho oprimido, Christo despedido de la tempestad está descansado: luego no viene bien aquel *así como*? Facile la respuesta, dize S. Zenon de Verona: no orata el Prefeta de oracion en el buche de la fiera: *Oravit Ionás de ventre piscis?* Si: Pues llega la oracion a adormecer de suerte los sentidos, aun en las mayores penas, que si en la naue no sintió la tempestad a beneficio del dormir, ni en la fiera sente los trabajos a quenta de su feruoroso orar: *Oravit Ionás ad Dominum Deum suum de ventre piscis.* Ionás descansa en el golfo al modo que Christo descansa en el sepulcro: que si bien Christo a beneficio de la muerte no pudo sepultado

Ioan. 2.
vers. 2.

sentir, tambien Ionás encantó los dolores con el orar *Vigilat in cæto, qui steretbat in nau.* En la naue duerme, en el buche del pez ora: pues a beneficio del orar llega a no sentir: y así comparele Christo consigo muerto; que si este Señor no padeció en el sepulcro, ni Ionás padece en el golfo. O como quien ora, sabe adormecer las penas, como encanta las congojas! Dá el orar muchos alientos al alma, y inspira al mismo cuerpo vigor, y así aun quando muy oprimido viene a allarse muy desahogado.

Mira Jacob en su defensa exercitos numerosos de espíritus soberanos: *Fuerunt ei obuiam Angeli Dei, quos cum vidisset, ait: Castra Dei sunt:* y en esta ocasion multiplica instancias, y insta a los cielos con suplicas: *Erue me de manu fratris mei Esau: quia valde de eum timeo.* Pudo auer diligencia mas escusada? Si tiene todo vn cielo en su defensa, porque con este temor le haze injuria? No podrán defenderle tantos Angeles de vn hombre, quando á Senacherib le mató tantos hombres solo vn Angel? Es el caso, dize el Cardenal Cayetano, q̄ le pareció, q̄ aun eó tantos Angeles, si no oraba, vtiua a riesgo, y q̄ si oraba, estaria seguro: tal es la eficacia de la oracion: *Hum-*

Zenoser.
de Ioná.

Gen. 22
vers. 2.

Calet. ibi. *nis officij adiungit inuocationem diuini presidij:* despues de tanta defenfa de Angeles se acogió muy prudente a la oracion: porque entendamos que quié no se vale de aquefte medio, aun cercado de Angeles viue al parecer en peligro. O si orafemos, ó si nos valiefemos de esta arte, como encantariamos los trabajos, burlariamos los peligros, y poseeríamos nueuos alientos.

Valgamonos, Fieles, de la Oracion, que es luz del alma, que es descanso de la cōciencia, que es rico mineral de alegria, que si sabemos orar, nos llegará aua el infierno a temer: la oracion burla riesgos, fomenta gozos, vence contrarios, eterniza triunfos: a ella debe viuir segura la gracia, y en ella se afirma como en segura finca la gloria: *Adquam, &c.*

S E R M O N

CATORZE SOBRE

EL VERSO ONZE

DEL PSALMO 50.

Ne proicias me à facie tua, & Spiritum

Sanctum tuum ne auferas à me:

Verf. 12.

Rezeloso Dauid de que su culpa auia de encender à Dios en airada colera, le pide no le arroje de su presencia: sabe no puede hazerle daño tan graue como retirar su rostro, y mirarle como enemigo, y affiستا desleche en lagrimas pretendiente de su agrado. Duro tormento el ceño del poderoso, y mas quando interiormente le acredita la conciencia: porque entonces se redoblan para atormentar los males, y ayuda el conocimiento propio al enojo ageno. El incognito quiere que estas ansias ayan sido

de ver a Christo encarnado, a quien la Escritura llama en otras partes rostro de Dios: *Per ista verba ostendit psalmista quantum desiderium habebat Christum incarnatum videre; qui per faciem in scriptura designatur.* Si encara el Verbo, dize David, yo me prometo salud: que le obligará Maria a mirar con agrado la humana naturaleza, y así siempre la ará gracia: *In sua incarnatione faciem, & oculos in hominem defixit, quod fuit signum futura salutis.* Como nos mira Christo con ojos labrados en el pecho purísimo de Maria, aun quando irrita mas el delito, se vé obligado a templar el ceño: porque en su mismo ser allá titulo, que le obligue a benignidad. Labró Maria Señora nuestra al Verbo de Dios vnos ojos tan compasivos, que exalan mirando vida, y llegan a sentir como propria nuestra miseria. Allá refiere Plinio, que del modo de mirar vna ave llamada Coladion a los enfermos, se tomaban para muerte, ó vida ciertos pronosticos: así vive en sus ojos la salud, que si mira, auyenta el peligro, y si aparta los ojos es muy conocido el riesgo: *Dicit Plinius de Coladion, que est avis, que si ad infirmum ducatur, & in eum oculos defigat, signum est sanitatis futura; si verò oculos avertat ab eo, signum est mortis.* En el mirar, ó no mirar de esta ave consiste, ó el mejorar, ó el morir: que ni sabe ver sin sanar, ni sino ha de sanar sabe ver. Pues miradme, Señor, dize el Profeta, que yo se le compadecerá vuestra vista de mi miseria. Bien está; pero valgamonos de vna prouechosa industria: presentemonos a los ojos de otra mejor ave, que el Coladion, que es Maria, que ni retirará la vista, ni dexará de diligenciarlos gracia: *A V E M A R I A.*

Incognit.
hic.

Plin. apud
Incognit.
hic.

*Ne proijcias me á facie tua, & Spiritum
Sanctum tuum ne auferas à me.*

Verf. 12.

TAN vna cosa es en Dios mirar, y fauorecer, que no parece accion de su arbitrio; sino noble calidad de su aspecto: podrá apartar de nuestras miserias los ojos; pe-

ro si las mira, no sabrá detener los beneficios. Decoroso pundo nor es de vn coragon noble retirar la vista, quando ha de ensangrentarse la espada, como que embarace su mismo

mismo aspecto la execucion del castigo: mirar ajenas calamidades sin mouerse a compasiones cabrà en vn animo grosero; pero no en vn generoso; antes llega a descontentarse de suerte la pena, a que obligaban los delitos, en la compatiua piedad de vn nobles ojos, que su mismo verle aconseja el perdonar. O que grandes, dize Dauid, an sido, Señor, mis delatucros, y que enormes mis pecados; pero no retireis vuestros soberanos ojos, que con eso se verán obligados a compadecerse de mis engaños: no retireis vuestra vista, que desmayará mi esperança: *Afacie Dei proicietur*; decia Gregorio, *cui spes venie post peccatum negatur*. Bien puede abrigar esperança en su pecho, de quien no retirò Dios su rostro, pues si mira nuestra miseria, no acertará a no hazer nos misericordia. O elogio digno de Magestad tan sagrada, apartar los ojos, si ha de executar castigos, y olvidar los castigos, si llegaron a mirarnos benignamente sus ojos. O si llegassemos a entender,

Gregor.

(f)

S. I.
 Que compadecerse es noble obligacion de los ojos si llegaron a ver trabajos.

Condenó Dios a Cain por auer dado a la muerte posesion, a muy inquietas congojas, y mas que congojas de dichas: *Vagus & projugus eris super terram*. Los Setenta leyeron: *Gemens & tremens eris super terram*; y en esta ocasion declara el mismo, que no solo le condena en q despues de labrar la tierra no goze fruto; sino que tambica le aparta de sus soberanos ojos: *A facie tua abscondar*: pues que importa que se quede Cain a la vista, si ya le an condenado a tan graue pena? Gima sin retirarse, y padezca sin huirse; y si los ojos de Dios fueron contra su delito fiscales, estén mirando se executa la pena juezes. Nada se le esconde a Dios; pero para declararnos esta importante doctrina se acomodò el texto a nuestra rudeza: si Dios no le niega el rostro, no podrá perseverar a que se castigo, porq será lo mismo el verle, y el remediarle: si le niega la vista, perseverará la pena: pues para que persevere la pena retirese de su vista: no atiendan las

Septua

Genes. 2 vers.

Ambrosio
in Cat.

penalidades de Cain los di-
vinos ojos, y con eso se per-
petuaron tan merecidos tra-
bajos: que si llega Dios a ver-
los, no acertará compasión a
no remediarlos: *Nihil gra-
uius*, dezia San Ambrosio,
*quam errantem à Deo deseri,
ut se reuocare non possit*. Si le
mirára Dios, se compadecie-
ra: que está tan vinculado el
remediarnos al vernos, que
quando no quiere obligarse
a aliuar nuestra miseria le es
forçoso negarla vista. Ver vn
Cain astigido vertiendo a-
margas lagrimas, atormentado
siempre con rezelosas
sospechas, y no procurarle
aliuio, aun quando era tan
merecida pena de su pecado,
parece llegaba a ser no sé
que desdoro. Pues esconda
Dios el rostro, que de otra
suerte no se podrá executar
el castigo: *A facie tua abscon-
dar: ut se reuocare non possit*.
No durára el castigo, si enea-
minára Dios hazia miserias
tantas su dulce aspecto. No
acierta este Señor a recabar
de su genio poder herir, si lle-
ga a mirar, y así escusa sien-
pre el mirar, quando deter-
mina herir. Que al contrario
llegan a executarlas las cria-
turas, no solo quando ay
ocasion de enojo; sino quan-
do muchos, y muy apreta-
dos titulos aconsejan, y aun
executan por el aliuio. Que

vea vn hombre, a quien sobra
mucha hazienda, continuas
lastimas, y mas que graues
desdichas: no solo del extra-
ño, sino tambien del amigo,
y del muy cercano, y que
llegando a ver, se le oluide
el remediar, eso es desacre-
ditarse de humano, y es peré-
der a su misma vista el res-
peto. Bien sé yo, Señor, re-
pite Dauid, merecen mis cul-
pas muchos castigos; pero
no apartéis vuestros sobra-
nos ojos: que si vos llegais
a verme, por vuestro mis-
mo decoro tratareis de reme-
diarme.

Enbarcóse Christo con sus
Discipulos en vna naue, se-
llò sus ojos el sueño, y yá
los Apostoles batallan con
el peligro: *Facta est procel-
la magna venti, & fluctus
mittebat in nauim, ita vt im-
pleretur nauis, & erat ipse in
puppis super cervical dormiens*.
Las olas le conjuran, los vien-
tos se confederan, las fuer-
ças se gastan, las industrias
se apuran. Y bien que hazen
los Discipulos en tan apre-
tado lance? Despertar a su
Maestro: *Excitant eum*: pues
que importa para quietar la
tenpestad, que despierte?
Si tiene poder, tambien le
reuerenciaran las ondas dor-
mido, como despierto; y si
no le tiene, tan poca fuer-
ça tendrá despierto, co-
mo

Mat. 4.
vers. 37.

mo dormido: pues en que fundan su confianza, ò con que desahogan su angustia? Verdad es, dize Basilio de Seleucia, es el mismo poder, quando despierto, y quando dormido; pero como pretende con sus acciones darnos exemplo, quando quiere exercitar a sus Dicipulos en trabajos, sella con misterioso sueño los ojos, y los Dicipulos procuran vean tantos trabajos los ojos, porque con esto se aseguran los aliuio: *Et quod hoc tantum nauiganibus prelium è somnus.* Y añade despues en nombre de los Dicipulos: *Ostende te vigilantem, & pelagus te reuereritur. Reconcilia, quod nobiscum decertat mare.* Para que dure el exercicio, y para que suspensos los Dicipulos batallen con el naufragio, entrega Christo al descansando los sentidos, y para aliuar sus afficciones, acuden los Dicipulos a los ojos: y como era posible ver affigidos los animos, enflaquecidos con el temor los alientos, cansados de pelear con la tempestad los brazos, y pudiendolo remediar todo con vna palabra, dexar que prosiguiese tan apretada congoja? Trate de dormir todo el tiempo que dilata el remediar, y remedie en llegando

à ver: que hiziera agrauio a su perspicacia, si pudiendo, y viendo no remediara esa angustia. Asi? Pues discretamente pide David a Dios, que no retire su aspecto, porque en la vista tiene asegurado su aliuio. *Ne proiecias me à facie tua.* Mas significò con dezir no le auyentase de su presencia, y fue, como quieren doctos, rezelarse de que no llegase a hazer de su salud tan grande desprecio, que la entregase al oluido. Quando vn doliente le dá al medico cuydado, en este mismo cuydado está diziendo tiene remedio, quando enpero no aplica ya medicinas persuadido a que no an de tener fruto, es defafluir al enfermo: quando escusa el medico las viltas, y cesa desmayado en las diligencias, yâ se perdieron las esperanças. Pues no me pongan, Señor, dize el Psalmita, en aqueste estado mis culpas, no descaýdeis en las diligencias: *compadeceos, Señor de mi como enfermo, no me desanpareis por perdido! O que gran desdicha llegar vn alma a endorrecerse tanto en su delito, que ya parezca que leuantó Dios la mano. O Señor, no lo permitais por vuestra sangre, no nos perdais el afecto, y*

Seleu. O.
7at. 22.

no ceséis de curar. Temed
Fieles, ocasionarle a Dios a
queste descuido: por

cap. II. sig. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Que la mayor desdicha de una
alma es cese Dios del curar
dado, como desesperan-
do el remedio
dio.

Nunca falta Dios a su
obligacion, siempre el
pecador puede convertirse,
y siempre tiene a la mano me-
dios de que aprovecharse; pe-
ro tal vez para declarar lo ries-
go, le explica la Escritura con
este olvido. Solia Dios, quan-
do pecabas, detenerte con el
castigo, en frenarte con el mal
suceso; ya ha dias que pecas, y
se te riela fortuna, y parece te
ha olvidado la desgracia; pues
en peor estado vivés. Oye a
Jeremias ablando de Babylo-
nia: *Peruenit*, dice, *vsque ad*
caelum iudicium eius. & eleuatum
est vsque ad nubes. No ay co-
mo pintar el estado de Baby-
lonia, ni para sus desgracias
ay suma. Y bien a que se re-
duze aquesta calamidad? A
dexar Dios de aplicarle medi-
cinas, como desesperando
de sus mejoras: *Curauimus Ba-*
bylonem. & non est sanata. de-
relinquamus eam: ya ha llega-

do a estado el mal, que apli-
car medicamentos solo pue-
de seruir para añadirle argos;
pues no ay sino, entregarla
al olvido, y mirar su salud
con mucho desprecio. Que
bien la interlineal: *Derelin-*
quamus eam in infirmitate des-
peratam. Mientras se apli-
can remedios, no se an por-
dido las esperanças; pero
muy perdida está la esperan-
ça en llegando a desalentarse
la medicina: *Noni scientiam Hieron.*
artis, dice San Gerontimo, *neq. in glos.*
rum resinae criminatur. & sed-
te, qui noluit eis obedire. En
estado de sanar está volenfer-
mo, mientras el medico no
pierde el animo; pero si el
arte del mayar, bien pueden
abrirle la sepultura. Antes,
dizen los Angeles, solicita-
bamos la salud sangrando
felicidades, aplicando muy
eficazes dolores, sacudien-
do el letargo con la desgracia,
validándonos de los ter-
rores de la conciencia; pe-
ro ya todo esto solo aproue-
cha, para que siendo mayor
el cargo lo sea tambien el casti-
go: pues alceinos de Baby-
lonia la mano: *Derelinquamus*
eam. Aqui Gerontimo: *Si agri-*
tudo tanta sit. vt repugnet cir-
rurioni, aut ager per impa-
tientiam doloris contra fa-
ciat. quom. inbetur, relinquit
eum desperans medicus. O
quiera el cielo que el no
apli-

Jer. 51.
vers. 6.

aplicarte ya medicinas no consista en averle perdido las esperanças. No cesas de perderte, y parece que Dios ha cesado de restenarte: pues bien puedes temer la desdicha de tu estado, si ya retirò su diuino rostro. No me pongan mis delitos, dize David, Señor, por vuestra piedad en el andar de los olvidados: sino medicinadme, aunque sea con medicamentos muy rigidos.

Que diligencias, vuelue a repetir Jeremias no hize con los poderosos, y ocasionando mucho cansancio fueron de muy poco fruto: apuròse la industria, sudò inutilmente la diligencia, sin que fuesen eficaces los mas estudiosos arbitrios, y los mas costosos remedios: y así no me desvelará de aqui adelante el cuydado. sino lo entregare perpetuamente al olvido:

Jer. 6.
vers. 29.

Defecit sufflatorium, in igne consumptum est plumbum; frustra conflauit conflator: malitia enim eorum non sunt consumpta: argentum reprobam vocate eos: quia Dominus proiecit illos. Yá Dios se cansò de variar instrumentos, viendo que se malograuan tantos cuydados, y así ya no aplicará otro remedio: que entregarlos al olvido: pero ese mismo viuir dexados los está declarando reprobos. Entra Theodo-

reto a explicar este lugar, y dize que Dios no tratò de porregellos; sino de arrojarlos, y que esto mismo vino a ser su mayor desdicha; porque desmayò la esperança:

Argentarium fabrum vocat sermonem ad erudiendum aptum; ignem verò, & plumbum ipsam peccatam: conflatorem autem sententiam diuinam, qua pronuntiatur pœna. Inquit igitur Dominus volens eos conuerrere. Methodis quibusdam usus sum, castigaciones varias infuxi, & tamen curari nequeunt. Vnde subdit: Argentum reprobatum vocate eos: quia reprobaui eos Dominus Deus.

No ay que lisongearse, quando no cesá la culpa, y se muestra apacible la fortuna; antes debiera por esto mismo crecer la pena: sino aslige el tabardillo, sino le molesta el desdoro, si no dá cuydado el fracaso, argumento suele ser de aver Dios retirado el rostro, como haziendo ya de nuestra salud gran desprecio. Quando ayo enfermo le permite el medico quanto apetece sin decretarle remedio alguno, es señal de muy miserable estado. O teman quantos se allan muy culpados, si los dexò Dios por endurecidos! Aun mas sentidos caben en esas palabras. O me auyentes, Señor, dize David, de vuestra presencia, y si mi delito

Argar

Theod.
hic.

337
12

August.

lito me auentare, no permiti-
tais que sea grande la distan-
cia: *Quamuis adhuc veniam
depreceris*, dize Agostino: *ta-
men ex alia parte qua tibi dis-
plicet malum, quod commisi-
sti, Deo conuengeris*. Culpa-
do se alla; pero desagrada-
ble so culpa, y asi aun quando
pecador, está cerca, y estu-
biera lexos, si no le diera nin-
gun cuydado; antes le causara
gusto. Que bien lo dixo Seneca!
*Tunc consummata est infeli-
citas, ubi turpia non solum dele-
stant; sed etiam placent, & de-
sinit esse remedio locus, ubi que
suerant vitia, mores sunt*. Muy
dexado está de Dios quien lle-
ga a pecar sin remordimiento,
adormir en pecado sin lusto,
quien ni atiende ley, ni cuy-
da de su conciencia; antes alla
deleite en su culpa; muy lexos
viue de la razon, y muy dis-
tante de la salud, quien se pi-
de albricias de que logó su
apetito, y tubo ocasion de ce-
bar su antojo; del temor, y
del desago se colige si el pe-
cador viue lexos, ó viue cer-

ca. Decimos viuos a esta
verdad, y probe-
mos:

S. III.

Que está muy lexos de Dios,
a quien su culpa no dá cuy-
dado, antes llega a cau-
sar gusto.

QVE miserables fuera-
mos los pecadores, di-
ze el Filosofo, sino siruiera
de verdugo nuestra concien-
cia, pues le arrojara desvoca-
damente nuestra malicia:
*Malè de nobis actum erat, quòd Senecò
multa scelera legem, & iudicem
effugiunt, & scripta supplicia nisi
illa naturalia, & graua de presen-
tibus soluerent, & in locum par-
tinentia tumor cederet*. Pecar vn
hombre aconsejado de su fla-
queza es desdicha; pero aun
no viue lexos de la razon, si
el temor le molesta, y la con-
ciencia le sobresalta, quando
enpero la conciencia duer-
me, el temor se ausenta, y se
viue entre las enormidades
con la tranquilidad que se
pudiera entre la virtudes,
yà llegó vn hombre a pasar
los limites de la humana natu-
raleza, y viue en las regiones
de la locura: *Lætatus ille adul-
terio, in quod irritatus est ipsa dis-
ficultate. Lætatus ille circumscrip-
tione furtoque, nec ante illi culpa,
quàm cul a fortuna displicuit. Id
paua consuetudine eunt. alioqui
vi scias*

Senec. e.
pist. 39.

ut scias subesse animis etiam in pessima adductis boni sensum, nec ignorari turpia, sed negligi: omnes peccata dissimulant. Mas allá de pessimo vive quien está tan lexos en sus pecados de sentir remordimientos, que logra tranquilamente esos infelices gozos. Que es ver vn justo, si le aparto el deleite de la razon, tan mudado en el semblante, tan asustado en el animo, tan congojado, y tan afligido, que paga en muy prolixos dolores breues deleites: y que es ver vn pecador en quien yà la costumbre casi se ha convertido en naturaleza, viuir entre los mayores riesgos sin congojas, antes si bien falsa, con alegría. Muy lexos cayera de Dios David, sino se estre meciera reconuenido de su conciencia, y se echa de ver cayó cerca, pues le congoja tanto su culpa.

Pecó el pueblo fabricando aquel idolo tan costoso, que no solo apurò las joyas, sino las vidas: Moyses se opone al diuino coejo, y es causa de que se derogue el castigo: *Placatus est Dominus, ne faceret malum: baxa* despues del monte, llega a la campañã, y oye acordadas musicas, festivãs danças: *Vocem cantantium ego audio*, y sobre quebrar lastablas haze que los Leui-

tas quiten a los delinquentes la vida: *Ceciderunt in die illa quasi viginti tria millia hominum*. Puede aver acciones mas opuestas que las que executa en este caso Moyses? Si quando le dize Dios ha pecado el pueblo, se opone tan de veras al castigo, como ocasiona despues tan lamentable destroço? Asi llega a saborearse en verter humana sangre, que estorna execute otro el castigo por hazer lisonja a su gusto, y por manchar sabrosamente su mano? No es crueldad, dize el gran Gregorio, sino verse obligado de la ocasion: juzgaba Moyses que quando auia manchado tan enorme delito al pueblo estaria muy sobrésaltado, y muy afligido, y en esa ocasion prometiose facil enmienda presumiendo esa congoja, despues vio que celebrauan sus delitos con gozo, y los admitian tan sin miedo, que les hazian sacrilegamente aplauso; y no pudo contenerse el ardiente zelo sin executar tan merecido castigo: *Mox, dicit Gregorio, vi petitione prima, ne dicerentur, culpa veniam obtinuit, ad eundem populum veniens ait: Ponat vir gladium suum super femur suum*. Quando pidió, los imaginò afligidos: quando baxó del monte, los vio gozosos, y llegó de suer.

Gregor.
in Cal.

Exod. 32.

vers. 14.

fuerte a desconfiar de la enmienda, que quiso fuesen escarmento dando la vida a los filos de la espada. Pues no me arroje, Señor, mi pecado tan lexos, dize David, que ni la memoria me inquie te, ni la conciencia me auise; quedeme cerca, porque no me esto: be vuestra vista la distancia: *Ne proicias me à facie tua.*

Gen. 3.
vers. 8.

Luc. 15.
vers. 13.

Peca Adan, y quando temeroso aun se está en el Paraiso: *Abcondit se Adam, & vxor eius à facie Domini Dei in medio ligni Paradisi.* Peca el Prodigio, y retirase a vna region apartada: *Peregrè profectus est in regionem longinquam:* y ocurrele go no poca dificultad: si vno, y otro peca, como Adan se queda despues de su culpa en el Paraiso, y como el Prodigio vive de su padre tan apartado? No ay sino mirar las circunstancias, y se allanaran las dudas Que le sucede a Adan? Oír la voz, asligrle con el miedo, esconderse de sobre salto: *Audiui vocem tuam, & timui.* Y al Prodigio que le sucede? Viuir tan diuertido, que ni a tantas obligaciones atiende, ni se acuerda de su padre: *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriosè,* pues a Adan aun quando mançhado con el

deliro, le dexò muy cerca el miedo; pero el Prodigio cae en muy distantes regiones, quando sus culpas le son deleytes: *Profectus est in regionem longinquam,* dize Agustino, *quæ est obliuio Dei.* Y añade: *Luxuriosam vel prodigam vitam vocat amantem fundere, atque spatari pompis exterioribus.* Tan ageno está el Prodigio de oír auislos de su conciencia, que yá ni de la conciencia tiene memoria; tan ageno de viuir en su culpa congojado, que viue gustosamente entretenido, y entretendidamente gustoso: pues muy apartado le tiene de Dios la culpa, y a Adan le acerca mas la congoja. Si pecares como Alico, quedate cerca de Dios, no te entregues al oluido, no ocupe tu atencion este peligroso letargo, no tiranize tu coraçon este miserable gozo; imita a Adan en el temer, pues heredaste el pecar. Esto rezela David, que su culpa tiranize así su memoria, que la costumbre estorbe la angustia, y a ese oluido llama viuir vn pecador muy arrojado de la Diuina presençia: *Ne proicias me à facie tua.* Si se adierte, a vn mismo tienpo teme el rostro, y le desea: poco há podia apartarse Dios de su culpa el rostro:

August.
in Cat.

tro:

tro : *Auerte faciem tuam à peccatis meis*; y aora infla pidiendo, que no le niegue su dulce aspecto: *Ne proicias me à facie tua*: reparò del ingenio de Agustino: *Auerte faciem tuam à peccatis meis, & ne proicias me à facie tua: cuius faciem timet, ipsius faciem inuocat*. Batallan encontrados entre si los afectos: quando pecador, no puede sufrir los diuinos ojos, ni puede no anhelar tan soberanos aliuos; pero todo misteriosamente se conpadece: porque quando pide que Dios aparte su rostro, confiesa la enormidad de su culpa, y quando que se dexa ver, declara el generoso ardor de su ansia: como si dixera. Apartad, Señor, vuestros ojos de mis delitos, y no estorbéis se encaminen a vos mis ojos: dexaos mirar; pero no me llegueis a ver. En vno, y otro es David explicar eroyco de penitentes: tal debe ser para ser como debe la penitencia,

§. IIII

*Que anhelando si mpre a seruir
el ansia se confiese indigna
de atenciones la ver
guença.*

Presentarse sin temor a los diuinos ojos vn delin-

quente, es culpable desoigo: no anhelar acercarse a Dios es muy reprehensible pasmo: no esconderse entre penitentes confusiones de su verguença es ignorar muy ciegamente la culpa: no atreuerse a solicitar el perdón es hazer agrauio a la confianza: pues que remedio para vnir esos afectos al parecer encontrados? Que el pecador leuante al cielo los ojos, y que se tenga por indigno de que le atiendan los cielos: y con eso acrecentará en su confusion su verguença, y en su aliento su confianza. Recibe Pedro a Christo en su nave, y porque no careciese aquel seruicio auu de humano logro, le manda Christo arrojar al mar las redes, y si toda vna noche pudo con el mas la esperança, que la experiencia, tambien pudo mas aquí el precepto que el desengaño. Ya pudieron temer las barcas por abundantes naufragio, si poco antes por pobres seruan de juguete al viento. En esta razon se acerca a Christo rogandole que se aparte: *Quod cum videret Simon Petrus exiit ad Iesum dicens: vers. 8. Exi à me. quia homo peccator sum, Domine: Super enim circumdederat eum.* Que bien se reconoce que

que

que procede Pedro muy a lo turbado, y muy a lo inadvertido. Si le pide a Christo que se retire, porque no sufren sus pecados tan sagrada compañía; porque se acerca? Retirese Pedro, y con esto ocasionará distancias: que acercarse es estorbar las ausencias. Tambien se van en las naues los estilos de las Cortes, y contradizen las palabras a las obras? Muy tibiamente desea vivir retirado, quien haze diligencias para acercarse vezino: pues, ¿no se arroja Pedro acercandose, ¿no le pida a Christo lo dexeyendo. Todo tiene admirable proporcion, dize San Cyrilo: mirase el gran Apostol manchado, y teme entre humildes confusiones la cercanía: reconoce está en Christo todo su bien, y así anhela acercarse su confianza; y sabe vivir de suerte afectos al parecer tan diversos, que ni se retira tibio, ni presume confiado: *Reducens ad conscientiam peccata delicta*, dize Cyrilo, *tremis, & trepidat, & velut immundus mundum non credit se posse suscipere*. Ni le dexa el amor huir, ni el temer le permite confiar: y así pidiendo a Christo que se retire confiesa su indignidad, y acercandose declara el anhelo de su afición: retirad, Señor, di-

ze Pedro, que soy pecador; los ojos: *Exi à me, qui homo peccator sum, Domine*; y pues soys todo mi bien, permitidme se acercan a vos mis buelos: *Procidit ad genua Iesu*: que así declaran mis temores mi verguença, y mis pasos mi confianza. Algunos se llegan a Dios muy sin reparo, quando debiera causarles mucho temor su delito, no temen presentarse a tan soberanos ojos, como si tubieran crecidos meritos.

Que entendida lo discursò Magdalena! sabe que está Christo en un conbite, y abrasada en ansias de su dolor, ni repara en las circunstancias, ni en las personas; sino entrandose por la casa agena honestamente atreuida se arroja a los pies de Christo, y advirtió San Lucas que por la espalda: *Stans retro secus pedes eius lachrymis cepit rigare pedes eius*. No fuera mejor ofrecer a los ojos tan religiosos seruicios para merecer los agrados? Si teme confusa, para que se acerca, y si se acerca a la espalda, porque rezela la vista? Porque ni su amor la permite retirarse, ni su confusion atreuese, y así entre esperanças, y dudas así prudente hermana ellos dos afectos que confiesa retirandose de la vista su noble

Luc. 7.
vers. 38.

Cyrit. in.
Caten.

Nicens.
in Cat.

noble enpacho , y acercan-
dose por la espada , su gene-
roso deseo . Que bien Nise-
no : *Indignitatem suam ostendens*
habebat post tergum , deiecit la-
minibus & effusa coma pedes am-
plectens , lachrymisque eos persun-
dens , rebus tristem animum osten-
debat , veniam implorans . A-
mante y confusa , ni se atre-
ue a presentarse , ni sabe huir-
se : huye los ojos de humil-
de , y arroja se por las espal-
das a los pies de amante , y
con esto escusa el parecer atre-
vida , y se acredita de feruo-
rosa.

Esto fue lo que hizo cele-
dre al Centurion : obliga-
do de la enfermedad de vn
fieruo se acerca a Christo:
Accessit ad eum Centurio : y la
humanidad afable ofrece no
escusar cansancio , porque se
configa el remedio . Yo iré,
le dize Christo , a tu casa , y
mi visita desterrará la congo-
ja : *Ego venio , & curabo eum.*
Cortés agradece el Centu-
rion los fauores ; pero dize
no es digno de que le honre
tan soberana presencia : *Do-*
mine , non sum dignus , ut in-
tres sub tectum meum . Aqui
mi dificultad . No es el mismo
el Centurion , quando el se a-
cerca , y quando Christo ofre-
ce el acercarse a su casa ? Cla-
ro está que sí : pues si no teme
al acercarse su indignidad , por

que confiesa su indignidad,
quando Christo quiere acer-
carle ? Porque vno y otro fue
accion de insigne prudencia:
Entrar Christo en su casa era
honrarle , y ennoblecerle , y
confuso de humilde se alló rã
embraçado en las honras , co-
mo pudiera vn soberojo en
las injurias : acercarse el a
Christo era confesar su nece-
sidad , y su dependencia ; y así
la misma pequenez , que escu-
sò alli el agasajo , alentó para
acercarse aqui el buelo . No
puedo retirarme , dize el Cen-
turion , que me faltará la vi-
da , ni puedo admitir que se
acerque Christo , que será co-
nocida audacia : pues que re-
medio ? Yo me acercaré por
aliviar la congoja , y escusaré
por indigno la visita , y con
eso ni me faltará el remedio,
ni me manchara el desago:
Propter conscientiam , dixo Ra-
bano , vna gentilis grauari se
magis putauit , quam inuari :
cuius etsi fide præditus , nõdum
erat tamen sacramentis unctus .
Reconocióse necesitado,
y corrió a la vida : miróle pe-
cador , y no admitió la pre-
sencia . Pues aobas cosas haze
Dauid , pide con ansias a Dios
se dexa ver : *Ne proicias me à*
facie tua , y confuso con sus
culpas pide que escuse el mi-
rar : *Auerte faciem tuam à*
peccatis meis . Manifesta con-
tra:

Rabano
in Cat.

Mat. 8.
vers. 5.

tradicion parece contienen estas palabras: Si pide que no le quite el Espíritu Santo: *Et Spiritu sanctum tuum ne auferas à me*, ya confiese que le tiene: que lo que no llega a tenerse, no puede quitarse: pues como teme que le auyenten desechado, quando tiene tantos titulos para alegrarse admitido? Quizà por eso: si ablara al estilo del mundo, no fundaba mal en sus meritos sus temores: que de ordinario se ven no solo abatidos, sino tambien desechados; pero como ablaa con Dios, en su temor declaró su merito: como llegó a merecer, no supo de presumir. Esta es segura verdad.

S. V.

Que de ordinario los mas beneméritos, son los menos presumidos.

Fue ingenioso reparo de San Ambrosio en el lugar, que poco ha ponderabamos de San Pedro. Allabale con mucho cansancio, y con poco fruto despues de auer dado al mar toda la noche las redes, quando le pide Christo que le admita en su barquilla: Pedro viene en ello muy sin reparo: *Ascendens in vnam nauim, que erat Simonis, &c.*

Pagò Dios agafajo tan corto con mucho precio, enriqueciendole a Pedro con tanta pesca, que no solo llegó a tener, sino pudo repartir: que fuera corta felicidad vivir sobrado, sino fuera repartido. En esta ocasion le arroja a sus pies temblando, y le ruega que se salga de la barquilla; *Exi à me, quia homo peccator sum, Domine.* Ya ocurre la duda: Si aora le parece que es indigno de tenerle, como antes no reparò en admitirle? Y si antes le admitiò en la barca tan sin rezelo, porque aora no sufre, que esté, su agogò? Las mismas circunstancias, dize Ambrosio, son explicacion de la duda. Como estaba antes aquesa barca? vacia: *Nihil cepimus*: y como está aora? Muy llena: *Impleuerunt ambas nauiculas*: pues dicho se estaba que aora auia de presumir menos, porque ya merecia mas: *Admirabatur dona diuina, & quòd plus emeruerat, hoc presumebat minus.* Dic & tu: *Exi à me Domine.* Quando tubo mas meritos, tubo menos presuncion: que es propiedad del merecer el no presumir, como achaque de cortas prendas, en sobrebeecerse con muy locas fantasias.

Ambros.
bfc.

Enfermò el mayorazgo de vn Regulo, y conociendo el padre que solo de la mano de Dios le podia venir salud, se fue a Christo rogandole que se llegase a su casa, para que diese al muchacho vida: *Rogabat eum, ut descenderet, & sanaret filium eius: incipiebat enim mori.* Cotegemos este caso con lo que al Centurion le sucede: ofrece Christo ir a su casa, y confesando su indignidad, de humilde se opone el mismo al fauor: *Non sum dignus, ut intres sub testum meum.* Si el Regulo insta por esta visita: Desciende, como escusa el Centurion esta gracia? No ay sino atender lo que dize el texto: al Regulo le notan de poca fè: *Nisi signa & prodigia videritis, non creditis,* al Centurion le alaban de fè muy heroica: *Non inueni tantam fidem in Israel:* pues ya està explicado el caso: presu- mirá el Regulo porque tiene pocas prendas, y juzgá- rale indigno el Centurion, porque son muy illustres sus ventajas: *Per Centurionem designantur,* Dezia Remigio, *qui primi ex gentibus crediderunt, & perfecti in virtute fuerunt.* Aun lo dixo mejor Agustino: *Dicendo se indignum prestitit dignum, non in cuius parietes; sed in cuius cor Verbum Dei Christus intra-*

ret. Merecia el Centurion hospedar a Christo en su pecho, y por eso juzgaba era honor sobre sus fuerças hospedarle en su palacio; al Regulo no le parecia era fauor excesiuo ir a su palacio, porque entonces no le hospedaba en el pecho: andan de ordinario las presunciones muy reñidas con las virtudes, y así solo llega a presumir el vano, quando no sabe de altiezes el digno: Vn Espiritu santo tiene David en el pecho: *Spiritum sanctum tuum ne auferas à me,* y se juzga indigno de que le mire Dios con asabado rostro: *Ne proicias me à facie tua:* llegarle quiso a Christo, que, como vimos del Incognito, es rostro de Dios: *Per ista verba ostendit Psal- mista, quantum desiderium habebat Christum incarnatum videre, qui per faciem in Scriptura designatur,* y para eso pidiò le purificasen de culpas: *Auerte faciem tuam à peccatis meis:* y si anhela tanta pureza solo para ver, que pureza requerirá el recibir? Ya lo explicò en el verso vltimo: Quando estubieren, dize, los muros de Ierusalem seguros en su firmeza, descollados en su altura, quando fueren preciosos en su materia, entonces se podrá ofrecer, este sacrificio: *Benignè fac Domine in*

Incogn.

*Ioan. 4.
vers. 47.*

*Mat. 8.
vers. 8.*

*August.
in Cat.*

Genebr.
hic.

bona voluntate tua Sion, ut
edificemur muri Ierusalem. Tunc
acceptabis sacrificium iusticie. Del
Sacramento lo entendió con
singularidad Genebrardo: De
Sacrificio Eucharistia commodè
intelligitur. Quien vbiere de
llegar a recibir a Christo Sa-
cramentado, ha menester vi-
uir muy a lo perfecto, quan-
do solo para verle pide el
Profeta viuir muy favoreci-
do, y muy puro: Spiritum San-
ctum tuum ne auferas à me. Nada
ay tan provechoso como lle-
garle a Dios, quien tiene su
Espiritu, ni para quien no le
tiene, ay veacno mas nociuo.
Es de suerte

§ VI.

Que parece es mas lento el da-
ño, quando españa la omni-
potencia la espada, y mas
apresurado llegarle
à Dios con
ofensa.

TRaçõ Iudàs en su cora-
çõ la aleuosia mas horri-
ble que vió el mundo, dispu-
so negar tantas, y tan gran-
des obligaciones vicodiendo
a su Muestro por muy viles
intereses, y reconociendo el
poder no para obligarse a la
estima, sino para disponer
la cautela, se llegó aleuoso a
darle osculo de paz; *Appro*

pinquauit Iesu; ut oscularetur *Luz. 22.*
cum. Mira Ambrosio la pa-
ciencia de este Señor dexan-
dose tocar, y dize fue con-
visos de tolerancia la mas se-
uera, y ardiente ira: *Nec im-
merito grauiore telo tanta dig-
nacionis percussus est Iudas, ad illud,
quàm si cum fulmine percalis-
set.* Menos se uero se mostra-
ra Christo con Iudas, dize el
gran Doçtor, si vibrara ar-
dientes rayos la omnipoten-
cia, que permitiendo le dies
se osculo de paz con tan fa-
orilega aleuosia. Yo juzgara
vengança mas seuera vibrar
rayos, que permitirse a los
osculos, y dize Ambrosio fue
mayor rigor permitirle a los
osculos, y menor arrojar ra-
yos. Es el caso que Iudas lle-
ga con mucha culpa, y toca
a Christo con labios muy ma-
chados, y muy sacrilegos, y
es esto tan contra su misma vi-
da, que se muestra mas seue-
ro, quando se permite tocar,
y se mostrara mas benigno,
si enpleara todas las fuerças
de su omnipotencia en herir:
con vn rayo acabara reduci-
do a negras paucas, y así so-
bre morir presto tiene mas
infamias: las entrañas se des-
prenden, el lazo aprieta, el
interes se malogra, el mismo
Iudas no acierta a sufrirle,
y anhela desleperarse, y así el
auer acercadose a Dios con
culpa fue la peste mas acti-
ua, y

ua, y le ocasionò la muerte mas desgraciada: *Graviore telo tantæ dignationis percussus est Iudas, quàm si eum fulmine percussisset.* No solo eso, sino que parece tienemas eficacia vn acercarse en pecado para asegurar la desgracia, que la omnipotencia para resguardar la vida. San Geronimo dixo fue la señal de Iudas la que puso Dios para su resguardo en

Hier. ad
26. Mat. *Deus in Cain . ne quicumque inuenisset, interficeret eum .* Singular sentimiento, y al parecer no poco dificultoso: porque si Dios pone en Cain esta señal para la defensa, como le quita ardiente flecha la vida? Porque se llegó muy indignamente, dize Geronimo al ara: *Factum est post multos dies, ut offerret Cain de fructibus terræ munera Domino, y auerse llegado con culpa fue contra Cain tan activo veneno, que estando de vna parte Dios para defenderle con omnipotente brazo, y de otra auer ofrecido no sin culpa el sacrificio, llegó a entregarle a la muerte aquesta culpa, y cedió la omnipotencia: la misma señal de auer llegado con indignidad, que al parecer le defendía, etc. le entregaba, y quiso Dios para nuestro exemplo, que pereciese Cain, quando le aparaba su omnipotencia, a instancias de*

Gen. 4.
vers. 3o

aquesta culpa, no porque saquease el poder; si o porque eso mismo nos hiziese despertar: Cain, dize Ruperto, *cum Deo offerret sua, se ipsum si bi retinuerat; repositam habens in cupiditate terrena.* Llegóse al Altar indigno, pues morirá aunque viva mas resguardado.

Rupert.
in Cat.

Allabase Gedeon tan molestrado de los contrarios, que preuenia viueres para huirse: en esta ocasion le aliena vn Angel, asegurandole la victoria: pide señales no para quietar temores de injuriola desconfiança, sino para acreditar atenciones de su prudencia. Yo pondré vn blanco vellocino, dize, en el campo, y si fuere esponja del celestial rozio su blanca lana, quando estuviere seca toda la tierra, me prometeré feliz suceso de la batalla: *Ponam hoc vellus lana in area: si ros in solo vellere fuerit. & in omni terra siccitas, sciam quod per manum meam, sicut locutus es, liberabis Israel.* Tan dificultoso es conseruar diuersas calidades de las que practica el vezino, el cercano, y el compañero, que le pareció a Gedeon no podia dexar de ser prodigio obrado por la omnipotencia diuina gozar el vellocino celestiales bendiciones, quando la tierra en que estaba, era toda

Judic. 6.
vers. 37o

se quedades. Al fin aũ despues de esta señal parece que le sobrefalta el miedo, y le atemoriza el cuidado: bixi despues de orden de Dios a los Reales enemigos, oye aquel misterioso sueño del pan subcinericio, que se acercaba a los Reales de Madian, y ya se promete triunfos, y se pide albricias de los trofeos: *Surgite, tradidit Dominus in manus nostras castra Madian.* Resolucion pudo parecer menos acertada: si quando se enpenò el cielo con tan repetidos prodigios, no acaba el coraçon de quietar los sobrefaltos porque agora se asegura de los triunfos? O si acertase a explicarme! Quienes son los de Amalec, y de Madian? Una gente muy diuertida, y muy derramada en cosas de tierra: *Eusiacebant in valle:* y que admiten? Un pan subcinericio figura del Sacramento: y antes que tenian? Enpenò contra ellos vn omnipotente brazo: pues discreto lo discute Gedeon: que parecerán mas de cierto, quando admiten ese pan siendo tan indignos, que quando el cielo obra en contra suya mil: gros. No sin misterio se detiene Gedeon, quando arma contra los enemigos la omnipotencia, y se asegura, quando reciben indignos la Eucaristia: *Ex eo.* dize Caietano, *quod describitur voluentis se se, insinatur,*

quod huiusmodi panis erat orbicularis figura. Aquel pan era tinbulo de Christo sacramentado en la hostia, y en viendo Gedeon que el Madianita manchado en tanto delito no escuaba este bocado, no llegó a dudar del triunfo: *Madian, dice Gregor. ze San Gregorio, interpretatur libr. 30 de iudicio: hostes enim eius repulsi sunt, non de iudicio repellentis, sed de iudicio iustè iudicantis idè de iudicio vocantur, quia alieni à gratia redemptoris iustæ damnationis meritum: iam in nomine trahunt. Contra hos Gedeon cum trecentis pergit ad prælium.* El mismo nombre de Madian asegura q̄ recibió aquel pan para su juicio: *iudicium sibi manducat, & bibit:* y como en el juicio es mas apresurada la vengança, y en otro qualquier tiempo es mas lenta la justicia, en viendo a Madian con este juicio, aseguró el Capitan prudentemente el trofeo. Pues tengo yo, dize Dauid, Señor, vn Espíritu santo, si me he de acercar a Christo: *Ne proicias me à facie tua, & Spiritum sanctum tuum ne auferas à me:* que de otra suerte el acercarme será perderme. Cayetano quiere que en estas palabras pide se le aparte Dios de las ocasiones, porque conoció que en ellas peligran aun muy fundadas virtudes: *Quia expertus fuerat Dauid post comandum, & spiritum rectum se non*

Caieta.
hic.

Gregor.
libr. 30
moralis
cap. 16.

Iudic. 7.
vers. 15.

Caieta.
hic.

se non

se non esse custoditum à casu idè petit. Ne pro jectas me à faciebus tuis subtrahendo custodiam. En gañase mucho quien fiado en sus virtudes se atrevida a las ocasiones, quando pide instantemente a Dios le ectorbe ocasiones, floreciendo David con tan illustres virtudes. Quien trata de santidad, huyga aun sonbras leues de la ocasion: por

§. VII.

Que no suelen florecer mas la virtudes de quanto no contradicen las ocasiones.

ANdaba Christo sobre las auguas, quando con sagrada impaciencia Pedro pide para forcar las ondas licencia: ya pisa solidando las espumas, ya alla seguro runbo, donde nadie allò camino, ya se vé pisado sin poder contradizeir el orgullo: *Descendens Petrus de nauicula ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum.* En esta ocasion inquieta el mar vna tramontana, y ya Pedro titubea: *Videns ventum validam timuit, & cum cœpisset mergi, clamauit.* Pudo auer mas encontrados lucelos? Si pisa el mar con tan alentado brio, como ya teme el naufragio? y si aora duda, como

antes seguro pisa? Porque antes no le contradecia el viento, y la virtud mas alentada, quando la ocasion batalla, deldize, y fino se mancha, peligra. Pedro, y Christo pasan las ondas del mar; pero conoçese bien que Christo es diuino, y que es Pedro muy humano, pues a este la ocasion le deldora, y aquel ni en la ocasion se desliza: *Quod Petrus timuit*, dize Chrysostomo, *differentiam monstrabat magistri, & discipuli.* Y auia dicho *Petrus quod maius est superans, scilicet undam maris, à minori turbatur scilicet à venti impulsu.* No desdezir, quando la ocasion inpele, es argumento de ser diuino, y en la ocasion el mas Pedro se mostrara muy humano. No es tan arduo pisar las olas, quando no ay ocasion de anegarle; pero quando la ay, mas que humano llega a ser el detenerse. O quantos despues de auer merecido por sus virtudes elogios, padecieron en las ocasiones naufragios. Tenia Pedro contra el pisar las ondas el peso de su misma naturaleza, y añadióse a esta dificultad el impulso de la borrasca, y titubè arriesgado, el que antes de la ocasion pisò las ondas seguro. Bien se reconoce que es Christo Dios, pues se porta con el temo mismo, quando el mar mas

Chrysol. in Cat.

Mat. 14. vers. 29.

alborotado, y quando mas quieto.

Fue singular astucia la del demonio. Ayunó Christo retirado en el desierto quarenta dias, quando le incita el enemigo a comer: *Dic, et lapides isti panes fiunt*: y quiere Cayetano pretendiese en e le lance certificarle de si era Dios: *Suadendo protulerit hanc sententiam, que explorationem continet, an Filius Dei sit*. Aquí mi duda: Si no bastan quarenta dias con las noches de ayuno para conocer es esta obra sobre todas las fuerzas de naturaleza, que ha de inportar para conocerlo esta astucia? Así se ciega la emulacion? Así se perturba la malicia, que se promete de su sacrificio los desengaños, que no le persuadió la austeridad del ayuno? O si acertase a explicarme! Discuriólo el demonio muy en fauor de nuestra propuesta, y entendiéndonos sin pretenderlo vna grand doctrina, Bien sé yo, dize, que ha perseverado Christo quarenta dias, y quarenta noches en mas que rigida austeridad; pero hasta agora para quebrautar el ayuno no se le ha ofrecido ocasion, y perseverar, quando no se ofrece ocasion, en el tener antiguo de la virtud, aun no le falta de humano; pero si quando ay ocasion, prosigue como

antes, se declarara diuino; y así para salir de mi duda, quiero que la ocasion de sententia: *Explorationem continet an sis Filius Dei*; tan menos arduo es perseverar, quando la ocasion no combate; y tan dificultoso si contradize. Pues aunque yo tengo, dize David, todo el Espiritu Santo en el pecho: *Spiritum Sanctum tuum ne auferas à me*; pongo en que me aparte Dios las ocasiones mucho cuidado, porque a la verdad de ordinario tanto dura la virtud, quanto falta la ocasion. La perseverancia quiere el Incognito pidiese David en aqueste verso: *Hic consequenter petit gratiam confirmantem*. Algunos son industriosos para adquirir; pero poco atentos a guardar, y así sienpre viuen necesitados, porque sienpre son prodigos: perseverar en lo començado, guardar lo adquirido es lograr provechosamente el trabajo: que lo demas solo sirve a mayor aogo: *Quid prodest ad brauium, añade el Incognito, ad quærendum velociter currere, si nequam perueniatur ad brauium, deficiat cursus?* Començar a correr con grande aliento, y detenerse en la mitad del camino, solo puede añadir al cansancio de auer corrido, gran dolor de no auer llegado; gran eleccion debe pa

Mat. 4.
vers. 4.

Caieta.
hic.

Incogn.
hic.

Incogn.
hic.

nerse en el comenzar, y cuidado grande en el proseguir, por

§. VIII.

Que el comenzar bien puede ocasionar ignominia; pero el perseverar libra siempre la corona.

ABLA la Esposa de la felicidad que gozaba, y dize, que amante su Esposo la regalaba con cariños, y la acatuciaba con sabrosos, y repetidos agrados: *En dilectus meus loquitur mihi. Surge prope amica mea, columba mea, formosa mea, & veni*: y con todo esto no descansa su cuidado; sino se dedica siempre al desvelo: *Surgam, & circuibo civitatem: per vicus, & plateas quarum quem diligit anima mea*: poco despues le alla, y yá duerme en dulces ocios, y yá descansa sin sobrefaltos: *Adjuro vos filia Jerusalem per capreas cerno que camporum*, dize el Esposo, *ne suscitatis neque enigalare faciatu dilectam, donec ipsa velit*. Pudo aver acciones, al parecer, mas opuestas: si quando gozaba de los favores mas regalados, gastó en buscar al Esposo muchos desvelos, y le pareció necesario hazer tantas diligencias, quando ostentaba tan singulares ca-

ricias, como agora duerme? Verdad es que le encontró su diligencia: *Tenuit eum*; pero tambien le poseia antes su dica: *En dilectus meus loquitur mihi*. Pues si antes se desvelaba, porque agora descansa? Y si agora descansa, porque entonces se desvelaba? Es a caso, porque esto le costó su diligencia, y aquello fue todo dicha, y los favores de la dicha son menos seguros, que las felicidades, que atañen a la diligencia. Bien está, dize Bernardo; pero aqui de mas a mas vbo otra razon: antes le gozaba; pero no tan segura, que no la sobrefaltase el cuidado, y la diese cuidado el riesgo: allabase favorecida; pero esos mismos favores la hazia vivir cuidadosa, no avia descansar con tenerle, sin aviar riesgo de malograrle: ya no solo dize que posee la dicha; sino que durará la perseverancia; y así agora solo llega a descansar, y antes era todo no dormir: *Tenuit eum, nec dimittam*: yá no ay riesgo, pues ya descansará mi congoja, porque no me zozobra la contingencia, y hasta estar asegurada de que perseveraré en este bien, me atormentará muy vivamente la dada, y me tornará noble torcedor esta ansia: Oiga vos a San Bernardo: *Ego Bernardus capituli sen am ad futuram Ser. 6. in voluntantum felicitatem referre, Cat. quando*

Cant. 2.
vers. 10.

Cant. 3.
vers. 2.

quando Sponsus dilectæ manifestam præsentia sue exhibebit plenam in eam. *ut nihil sit, quod interruptum ac perpetuam.* Como sabe la Esposa que solo la perseverancia es de las felicidades corona, y que sin ella las mayores dichas pueden seguir de aumentar la pena, si la malogra inopinada desgracia, no acertò a descansar antes: porque los pechaba riesgo entre los cariños mas regalados; pero ya desconfia entre dulces ocios: *ut nihil sit, quod interruptum ac perpetuam.* Si la Esposa dexara, ò si el Esposo se retirara de que auia de servir la memoria de tan dulces castos cariños, sino de acrecentar los angos; pues no descansaré yo, dize, prudentemente advertida, quando me viere dichosa, hasta verme asegurada. Que bueno es esto para lo que a algunos sucede! A dos dias de virtud, y a dos ratos de oracion se persuaden que pueden descansar muy a lo ocioso, y dormir a lo descuidado, quando gozando de intimidades tantas esta alma no acertò a dormirse hasta asegurarse.

Salió el pueblo de Dios del cautiverio de Egypto, rompió infames cadenas, pisò haziendo polvo las ondas: una columna estofada de resplandores le era pauello contra los ardientes rayos, y farol

contra los miedos: *Dominus autem precedebat eos ad ostendendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis:* ya se allaban muy cerca de la tierra prometida, quando persuadidos de Infieles Exploradores tratan de voluerse a Egypto, y enojado Dios los condena a morir en aquel desierto: *Non videbunt terram, pro qua iuravi patribus eorum.* Que diferentes fueron, dize San Zenon, los fines de los principios, y que poco importò gozar en los mares aquel prodigio, si se padeciò despues en las soledades naufragio? Bien auian comenzado, si prosiguieran; pero como degeneraron en los afetos, solo pudo servirles de tormento acordarse de tantos, y tan ilustres milagros: *Per mare pedibus ambulasti, ut pateris in terra naufragium: ad hoc sanè in eremo aquam de petra bibisti, manna de caelo gustasti, ut cum eses ad egestatem postmodum deuolutus, præteritorum bonorum recordatione acrius corquereris.*

Gran felicidad la del pueblo, si la perseverancia la coronara; pero como faltò la misma dicha acrecentò la desgracia, Pues, Señor, dize David, no pierda yo el espiritu, que gozo: *Spiritum Sanctum tuum ne auferas à me: quæ seria el dolor mas viuo, si me faltara despues de poseido este spiritu soberano.*

Exod. 13.
vers. 21.

Nam. 14.
vers. 23.

Zenon,
Serm. 2.
de Exod.

Miremos a este viso aque-
 lla lucha de Jacob tan cele-
 brada. Entrafese Dios vna
 noche por los brazos, y estre-
 chale entre los brazos, y entre
 apariencias de afanes, gozó
 Jacob mas que inefables de-
 leites. A la mañana queda co-
 xo, y queda bendito: *Caudi-
 cabat pede*. Que de misterios
 an allado aqui los Padres! cō
 todo esto con alguna nouedad
 lo hē de mirar hazia aqueste
 intento. No ay duda que Ja-
 cob queda dichoso; pero tan
 poca la ay de que queda me-
 nos firme: esta dicha de algu-
 na parte cojea: pues que le
 falta? Mucho. dize Bernardo,
 que si bien tubo entre sus bra-
 ços a Dios, no perseverò en
 estarle; sino que dispuso al ra-
 yar el alma huirse, y como le
 faltò el perseverar a la lucha,
 no pudo saltar congoja: *Ap-
 prehendit Angelum; non tamen
 retinuit: sed quadam luctu violen-
 tia benedictionis extorsit gratiam,
 amisit presentiam, & i'circo dice-
 re non potuit: Non dimittam il-
 lum*. Si Jacob enlazara a Dios
 tan estrecho, que no se huye-
 ra, nunca cojeara; pero no pu-
 do dexar de pisar menos fir-
 me, sino prosiguiò valiente:
*Perseuerantia sola meretur viris glo-
 riam*, dezia el Incognito, *coro-
 nam virtutis: et rosus a'sque per-
 seuerantia nec qui pugnat victori-
 am nec palmam conequitur victor:
 rigor virium, virtutum consuma-*

*tis est, natiua ad meritum, me-
 diatrix ad primum, forse est pa-
 tienia, constantia filia, amicitia pa-
 cis, amicitiarum nodus, unanimi-
 tatis vinculum, propugnaculum
 sanctitatis*. La perseverancia
 es el muro de las virtudes, y
 sin ella como lugar abierto vi-
 ven expuestas al enemigo. El
 gran Padre de la Iglesia San
 Agustín hizo vn reparo muy
 como soy, y es que David
 no pide le den el Espíritu San-
 to, sino que se le conferuen:
Nec ait: Spiritum sanctum tuum *Agust.*
da mihi; sed ne auferas à me. Pre- *hite.*
 tender sin gozar fuera por lo
 que tenia de estar el Espíritu
 ausente mucha desdicha: go-
 zarle, y no pretenderle fuera
 arriesgada confianza: preten-
 derle, y gozarle fue muy sin-
 gular prudencia: pues ni infama-
 ba el descuido, ni lastima-
 ba el desdoro: pretender a
 Dios, por que se carece del,
 tiene anexa mucha desgra-
 cia: gozarle descuidadamen-
 te, es reprehensibile tibezar:
 pues que remedio para que
 sea muy consumada la dicha?

Anhelarle, y poseer: por-
 que de este modo escusa-
 rá la solitud el ries-
 go, y la posesiõ el

desdoro:
 (••) *Agust.*

Gen 32.
 vers 31.

Bern.
 vb. supr.

Incogn.
 vb. supr.

6. IX.

*Que solo está cabal nuestra dicha,
quando ni falta el anhel del
buscar, ni el logro
de poseer.*

Bvea la Esposa con abra-
sadas ansias su Esposo, y
las damas de Ierusalén des-
pues de informadas de sus
excelentes prerogativas, de sus
excelentes prendas la dicen,
qué es la mas hermosa, y la mas
feliz entre las mugeres: *Quid
abijs dilectus tuus, & pulcherrima
mulieram?* Bien singular es que
damas ablen a otra de muy
hermosa, y que la aplaudan de
bella, quando estudia de or-
dinario muchos lunares la in-
uidia; pero lo que no acierto
a componer son estas razones:
Si le falta la hermosura, que
es Dios, como puede ser her-
mosa? y si es hermosa, como
busca esa belleza? Antes con-
siste en eso todo el misterio: la
Esposa en si misma tiene a su
Esposo, y está haciendo osten-
tacion de su amor: *Ipsa est ami-
cus meus*, y quando es muy cie-
to el poseerle, como si no le
tubiera, pone diligencia en
buscarle: no le falta la dicha,
porque la goza: *Dilectus tuus*:
ni le falta el cuidado, porque
le busca: y así tiene todos los
cabales esta hermosura. Me-
nos bella resplandeciera, aun-

que le tubiera, si con ambicion
tan sagrada no le buscara: y si,
aunque con ambicion tan sa-
grada le buscara, no le tubiera:
juntando enpero el tenerle
porque le ama: *Dilectus tuus*, y
el diligenciarle, porque le bus-
ca, ni admite tibieza, ni expe-
riencia desgracia, y si en otra
ocasion pareció hermosa: *Pul-
chra vi Luna*, aqui pareció her-
mosísima: *Pulcherrima mulierum*
porque alli aunque tenia el po-
seer, le faltaba al parecer el
buscar; pero aqui tiene el bus-
car, y el poseer: *Huius dulcedinis
bonum*, dezia Ambrosio, *si in illo
concupiscibili suo, & delectabili ani-
ma gustauerit, & duabus his affe-
ctionibus hausserit excludens dolorē,
& formidinem incredulitatis ex-
tuit: osculata enim Dei Verbum
modum non capit, nec expletur.*
Esta sagrada ambicion no na-
ce de falta; sino se origina de
vna saludable hydropesia: y así
ni fuera hermosa, si le faltara,
ni tan hermosa, si sedienta no
pretendiera: y es bellísima, por
que junta al poseer el diligen-
ciar. Pues eso haze David: tie-
ne el espíritu, y le pretende,
porque ni estorbe la diligen-
ciala dicha, ni la dicha entibie
la diligencia: *Duabus his affectio-
nibus hausserit*: y como dixo A-
gustino: *Nec ait: Spiritum San-
ctum tuum da mihi; sed ne auferas
à me.*

Allase Iacob bendito a cof-
ta de auer luchado: *Benedi-
cens*

*Cant. 5.
vers. 17.*

*Ambrosio
hic.*

*Agustino
hic.*

Gene. 27.
vers. 27.

cens illi ait: Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus: y haze diligencias porque le bendiga su padre: Comede de venatione mea, vt benedicat mihi anima tua. O el hijo pretende en esta ocasion menos aduertido lo que ya tiene, ò el padre publica ciego lo que no goza. Si asegura Isaac que ya le bendixo Dios: Sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus, como Iacob intenta que le bendiga: Vt benedicat mihi anima tua? Y si pretende tan sollicito estos aumentos, como dize su padre que goza floridos colmos? Por eso mismo: aora puede compararse a vn campo, no solo fertil, sino muy lleno: sicut odor agri pleni, y de otra fuerte no estubiera tan colmadamente lleno, aunque estubiera bendito: Si Iacob no poseyera lo que pretendia, ese carecer fuera nota; y si no pretendiera lo que gozaba, ese descuido fuera tibieza; pretendiendo enpero, y gozando resplandeciò colmada esa dicha: Sicut odor agri pleni, pues ni el ansia permitia del mayo, ni la posesion del doro: Fragrantiam, inquit Isaac, sentio, son pa-

Lippom.

labras de Lipomano *similem ei, quam solet exhalare fertilis ager plenus odoriferis floribus, vel suaee olentibus fructibus, cui Dominus benedixit magnam vberemque fertilitatem prestando. Aora tiene sus cabales la fragancia: porq̃ cò la posesion se juntò la diligencia. O si aprèdicemos de David anhelar lo q̃ poseemos! O si fuésemos tan felizes q̃ poseyèsemos lo q̃ anhelamos! Vos, mi Dios, lo podeis hazer: como esteril, espinosa, y infructifera tierra es nuestra alma; pero si la bendezis, será lisonja a los ojos con la variedad de flores, y recreará los sentidos con la preciosidad de sus anbares: veráse el lirio mortificado, la rosa vertiendo sangre con sus espinas, la azucena persuadiendo con sus cãdores purezas, el jazmin blanco, el clauel tirio: y donde antes habitarò los horrores, viviràn ya las beldades: no nos quitèis vuestro espiritu, q̃ con ese fertil riego tendràn nuestras virtudes dichoso colmo, y merecerà vuestros agradados la gracia, asegurandonos gloria: Quam mihi,*

Ecce.

SERMON

QVINZE SOBRE

EL VERSO TREZE

DEL PSALMO 50.

*Redde mihi letitiam salutaris tui, & Spiritu
principalis confirma me.*

Verf. 13.



Via David concebido en su pecho alegres, y dicho-
sas esperanças de que tomando el Verbo carne en
las entrañas purísimas de Maria, Señora nuestra,
auia de ser a su sangre el mayor decoro y a las desdi-
chas, que padecia el mundo, quitando la culpa, el mayor re-
medio: rindió despues el alma a vn antojo tiranizado de vna
belleza, y yá le atormenta el susto, y le congoja el rezelo de
sifcastigará Dios su culpa priuandole de esta honra; y por ten-
plar el aogo, se acoge al ruego: *Latabatur Propheta*, dize Gre-
gorio, *de aduentu Filij Dei, antequam peccaret, & certus quòd de suo
nasciturus erat semine, antequam laberetur gaudebat; sed postquam vxo-
ris Viri amore deceptus modum in peccando non habuit, ne sibi Deus hoc
offensus subtraheret, quòd antea placatus promiserat, formidauit.* Llegò
la culpa a ocasionar muy indezible congoja, y defecho el co-
raçon a pedaços por los ojos, pide David le restitoya Dios su
antigua esperança, que era toda su a'egria: *Redde mihi letitiam
Salutaris tui.* San Cyrilo dixo, que Maria, Señora nuestra, era
el gozo del cielo: *Letitia Angelorum*: San Buenauentura, que lo
era del mundo: *Letitia Israel*; y asi lo que David pide para ali-
uio de sus penas, es le confirmen de que ha de ser hija suya las
antiguas esperanças: q̄ ni cõ esta Señora puede auer cõgoja, ni sin
ella

Gregor.
bis.

Cyr. ho.
mil. 7.
Bonau.
in spec.
cap. 15.

ella puede perseverar la alegría. Así que el Profeta se vale contra los ojos, que le ocasionò su culpa, de esta dichosa memoria; y andubo bien: porque si vna muger menos atenta ocasionò la tristeza de aquella duda; esta Virgen Madre renouaria la alegría, siendo fuente de la gracia: y si fue tan eficaz la memoria, no lo dexará de ser esta real presencia: lleguemos cõ feruorosas instancias: AVE MARIA.

*Redde mihi letitiam salutaris tui, & Spiritu
principalis confirma me.*

Verf. 13.

Que es lo que sobrefale mas en la culpa? el mentido gozo con que entretiene, ó el congojoso temor con que aflige? La dulçura cõ que engaña, ò el rezelo con que lastima? Verdad es que lisongea los sentidos brindando entretenimientos, prometiendo siempre gustos; pero tambien lo es, que por mas que disfraze los pesares atormenta entre rezelos el animo, y ocasiona al mas alentado miedo: tan otros son los fondos de lo que prometieron los vivos, que es congojosa tristeza lo que se mintió alegría: y así en el pecado son mas los sin sabores, que los deleites: porque el sin sabor es puro, y el deleite viene mezclado. Mucho se engaña quien peca pretendiente de alegría, pues quando se siage mas apacible el alago, yere duramente el miedo, Restituidme, Señor, dize

David a la alegría, que antes de pecar, gozaba; que despues que os ofendi, todo es congoja, y todo es tristeza: *Redde mihi letitiam*, explicacion de San Bruno *hoc est il
lam exultationem Christi tui, ^{Brno}
quam in eo habui, priusquam ^{hic}
peccarem.* Pues David, no os solicitasteis deleites? No os prometisteis mucho gozo, logrando vuestro apetito? Si, dize; pero en esto confittiò mi infeliz engaño, y aora conozco muy a mi costa, que nace el gozo de la virtud, y que la tristeza es pension de la malidad: quando seprimí apetitos, viví alegre; quando logré antojos, triste: y así arrepentido ya de mi culpa, y enseñado de la experiencia, inlopor restituirme a aquella antigua alegría: verdad es me enbeldesò aquel engaño; pero desvaneciòse muy presto el gozo, y durò mucho el tormento, y

to y así anhelo en mi penitencia un gozo que sea de dura, y una alegría que tenga perseverancia. Todos los hombres pretenden gozos; pero es grandela diferencia; por

§. I.

Que los pecadores con mayor costa compran muy falsa alegría, quando los justos con menos llegan a conseguirla muy verdadera.

TRataron los arboles de elegir Principe, y conuinieron en que lo fuese el espino, y el por ostentar su agradecimiento les dixo viniesen que en su sombra tendrían contra los ardores alivio, y contra las penalidades resguardo:

*Judic. 9.
vers. 15.*

Venite, & sub umbra mea requiesce. No pudo pintarse mejor que con los colores de aquesta enigma los gustos costosos de una frágida esperanza, y mas que falsa alegría. Que ofrece el espino? Corta sombra, y esta repartida a muchos: y que ha de costar gozarla? Desprenderse los arboles de la tierra, donde viven arraigados, y carecer de sus frutos: la condieion, que el espino pone es, que los arboles vengan: *Venite*, lo que promete es, a los que vinieren sombra: *Requiesce sub umbra*

me; y así vendrá a costar a cada arbol gozar espacio corto de aquesta sombra, carecer de gala, de fruta, de vida. No ofrece el espino hazerles sombra contra los ardores; sino les aconseja que viniendo la soliciten, y como es menester desprenderse de la tierra para acercarse a la sombra, fue lo mismo ofrecerles este regalo, que disponer el mayor peligro: parecer pudo el consejo menos cuerdo; pero para nuestra enseñanza fue misterioso. Si auéis de gozar, dize, un pedazo de esta sombra, auéis de venir, y desarraigados de vuestra tierra, desnudados de vuestra gala, y despojados de vuestra riqueza: que yo no vendo a menor precio mi sombra, ni puede tener menos costa esta mentida alegría. O qué discreto comparò a troncos los pecadores loatan en aquesta enigma: porque ya no solo en semejantes acciones se enagenaron de la razon; sino tambien del sentido, pues les tiene mucha costa aun de lo sensible, lo que apenas tiene una sombra de deleitable: *Ligna sylua*, dezia Isidoro, *sunt homines infructuosi, v. ani. v. agi, & cetero in mendio preparati.* Y no menos bien la glosa moral: *Pro motores sui destruuntur, sicut contigit Abimelec, & habitatoribus Sichem.* Para destruir un arbol no es menester mas diligencia

Isidoro

Glosa

cia

cia q̄ arrancarle de la tierra: q̄ eso solo á poco tienpo le dexa horror de la vista: pues biẽ traçado, obligue el espino, quando ofrece sombra, a q̄ se desarraigõ los arboles de la tierra, porq̄ se conozca q̄ siẽdo la pretension de tan poca dura hã de tener mucha costa; pero si el vicio recambia por mucho gasto tã breue aliuio, la virtud dà muy verdadero, y solido gozo, y tiene de costa muy poco gasto.

Abla la Esposa del enpleo de sus afectos, y auindole comparado a vn mançano hermoso, q̄ entre muchos arboles descuellã en su gala, y brinda aun al astio con la saçon de su fruta, dize q̄ sin mas costa que sentarse a su sombra gozò de sus sabrosas mançanas, y de sus saçonadas dulçuras: *Sub umbra illius, quem desideraueram, sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* Yã el pensamiento se reconoce: q̄ le oueستا a la Esposa gozar no solo saludable sombra, sino dulce, y vital fruta? Tã poco, q̄ ni hã menester dar vn paso ni gastar vn desuelo: *Sub umbra illius, quem desideraueram, sedi & fructus eius dulcis gutturi meo.* Y a los arboles que les hã de costar tã nociva, y escaza sombra? Dar muchos pasos, perder desarraigados la vida, y acercarse mucho a la llama: *Venite.* Corta sombra reparte a

muchos arboles el espino, y no pudo ni iniciẽdo prometter fruta: la Esposa goza de dulce fruta: *Fructus eius dulcis gutturi meo,* y de regalada sombra: *Sub umbra illius, quem desideraueram, sedi:* y eso no exponiendose a riesgos, sino logrando muchos aliuos. Que de la ocasion Gregorio! *Merito per malum Christus; per syluestria vero ligna ceteri homines figurantur: quia in solo Christo cibum salutis, Greg. lxx. quoties querimus, inuenimus: in eius verbis. & exemplis animas nostras fructu suauis, salubri reficimus: ipse est quippe lignum uitae.* Alli para gozar la sombra es necesario perder la vida: aqui se alegura la vida, y se goza de la sombra: con que viene a ser nuestro asunto verdadero: que los pecadores a mucho gasto gozã muy fingido aliuio, y los justos de aliuio muy verdadero, siendo muy escazo el gasto. La experiẽcia le enseña a David q̄ en el vicio solo auia molestia, y q̄ en Christo auia alegria: *Redde mihi letitiam salutaris tui:* y así afectadamente, quiere perderse, quien no quiere con tantos auisos aproucharse. Salud llamò a Christo contraponiendole al vicio, porque el mundo conozca este desenganho. Quando no dexaramos los vicios obligados de la ley, los debieramos

dexar acõsejados de la salud.

§ II.

Que la enfermedad està al vicio muy anexa la salud vive a la virtud vinculada

NO dudo q̄ algunas vezes gozan los pecadores salud, y padecen los justos enfermedad; pero comunmente la propueshta es verdadera: porque, como los diuertidos se arrojan a tantos, y tan ordinarios desordens, se labran muchas, y muy peligrosas enfermedades, y como los justos se niuelan a la razon, y se ajustan a la modestia, con seruan largas edades la vida. Este parece fue el sentir de

Aug. hie.

Agustino en aqueste verso: *Redde mihi exultationem salutaris tui, vtique Christi tui: quis enim sine illo sanari potuit?* A vista de Christo se retira la enfermedad, como a vista del vicio huye siempre la salud. No sé si mirò este intento el Sabio, quando aconseja huir la culpa, como se huye la serpiente:

*Eocl. 21.
v. 2.*

Quasi à facie colubri fuge peccatum. Y así sabe que para introducir la muerte en el mundo, se valió de la serpiente el Demonio, y dixo Basilio: *Humanitatem simulat, cum ad eadem accurrat.* La serpiente introduxo en el mundo la enfermedad:

*Seleus.
at al. 30.*

pues dize el Eclesiastico agora que desde el principio del mundo se entrañó en la serpiente la culpa, y que si la serpiente tira a matar con su veneno, tambien la culpa con su delito: y estava claro se auia de entrañar en la culebra, porque no le faltase instrumento para quitarnos la vida: y así quando no sea por el desdoro de la razon, debe huirle la culpa por el riesgo de la salud: que si la serpiente con el ardor activo de su veneno corta a nuestra vida el ilo, la culpa viene siempre entrañada en la serpiente, así en auiendo delito, no puede faltar de strozo. Y quantos moços al desplegar esperanças verdes la vida, se labraron su desgracia? Quantos pagaron su antojo tributando sangre al acero ageno? Quantos se sollicitaron su muerte en su demasia? Quantos arrojandose inpetuosamente a sus gustos se abreviaron muchos años? Vive centenares en los deziertos Antonio, eterniza Pablo la vida con los ayunos, y no supieron de enfermedad, porq̄ trataron de ajustarse a la virtud.

Diez leprosos se hallan menoscabadas las fuerças, desechados con nota, quando se acogen a Christo, nuestro biẽ, por remedio para su vida, y para su infamia. Tened, Señor,

le

le dizen, misericordia de nosotros, y pues puede con tanta facilidad restituirnos a la salud vuestro imperio, libradnos de este alqueroso contagio: *Iesu praeceptor miserere nostri.* Mejor parece venia en esta ocasion el titulo de poderoso, q̄ el de maestro: pues como yerran los titulos, quando ofentan tantos descos? Es querer cumplir con el mundo pidiendo, y perseverar errando? El Magisterio venia bien para desterrar errores; pero el poder para dar saludades: luego mejor alegaran el titulo de poderoso, q̄ el elogio de Maestro. No fue de fatencion; sino prouida aduertencia; tan anexa está la salud al precepto, así se origina del ajustamiento al mandato, q̄ quando desearon viuir sanos se introduxeron a ser discipulos: y en esta ocasiõ les mandó Christo q̄ cumpliesen con la ley: *Ite, ostendite vos Sacerdotibus* y fueron diligẽcias eficaces para sanar, quantos pasos dieron para obedecer: *Factum est, dum irent, mandati sunt.* No se adierte que antes de obedecer a la ley viuen enfermos, y que en ajustandose viuen sanos? Bien pudiera Christo infundir les salud con vna palabra: pero mandoles se ajustasen a la ley, porque se conõciese era la salud efecto muy proprio de la obediencia, y de

la obseruancia: *Nondum mundauit eos,* dize Theopila^{do}, *sed mitis Sacerdotibus manifestandos re inter eundum mundarentur.* Obedezcan al precepto, y se librarán del contagio, y el mismo obedecer será para ellos sanar. No acaba de enseñarnos esta filosofia tan comun, y tan vniuersal experiencia. Los q̄ se ajustan a la modestia, no tienen en sangre la agena espada: los q̄ no tratan de gula, gozan vida mas prolixa, salud mas robusta: viuir a la ley, y a la razon, es viuir; viuir al apetito, enfermar. Mientras los teprofos no obedecen al precepto, viuen afligidos, despreciados, enfermos; en ajustandose yá se alegran sanos, sin q̄ fuesen necesarias mas diligẽcias para sanar, q̄ ajustarse a obedecer. Que le cõfirme pide vn espíritu feruoroso: *Spiritu principali confirmame:* porque le pareció inportaba poco adquirir, sino se aseguraba el tener: *Solet quibusdam contingere,* dezia Greg. hic. S. Gregorio, *ut dum se purgatos per satisfactionem reputant, ab interna mentis custodia animum resoluant, qui qui tem ipsa sua elatione depresti ided deterius corrunt, quo sibi de indulgentia blandientes vana spei securitatem promittunt.* No ay mas peligroso estado, que el que se mira como seguro, ni ay estado mas segviro, q̄ el que sienpre se rezela peligroso.

grofo. Señor, yo agradezco, dize David: vuestros beneficios, pues ya vuestra piedad há borrado mis pecados; pero aú me miro peligroso para temer, y no llego a presumir: confirmad vuestra gracia, que vivo arriesgado, y este riesgo es mi continuo desuelo. Como se conoce tenia mucho el piritu, quando se miraba tan peligroso, y que poco tienen los que se imaginan seguros. Quien quiere lograr los favores del espíritu, vive siempre en continuo miedo, pos

9. III.

Que la seguridad nace del cuidado
dado provido, y de la necia
seguridad el peligro.
gro.

Alegrese, Señor mi corazón, dezia el Psalmista, para que os tema: *Laetetur cor meum, vt timeat nomen tuum.* Poco parece se le alcanzaba de afectos, quando para tener temor pidió gozo: el gozo alegra, el temor affige, el miedo todo es sobrefaltos, todo es pintar riesgos, y todo affigir con faltos: el gozo serena el corazón, de tierra angustias, y en tranquila paz llena el ánimo de alegría: pues como jun-

ta el Profeta terminos al parecer tan opuestamente reñidos como gozo, y miedo? Antes, dize S. Gregorio el Magno, nunca David, ni mas advertido ni mas atento: q̄ si el gozo es de lo q̄ se posee, está el poseer tan vinculado al prudente rezelar q̄ diligēciar con instancia a queste prudente miedo, es asegurar el gozo. Oigamos al gran Pontífice: *Non dicat, vt securum sit, sed, lateatur, vt timeat: ac si aperit de caritate me correctum facit gaudere de venia, non tamen nunquam de sinam esse suspectus de culpa. Sic & in hoc loco postquam sibi reddi salutaris Dei letitiam petijt, ne sibi dimissus ad deteriora prouenerit, illic adiunxit. Et spiritu principalis confirma me.* Sabia David q̄ aunque tratán cuidadosamente muchos, quando se fierten inficionados de culpa, de restituirse la gracia, no cuidan mucho de conservarlas antes con necias satisfacciones en somnolientos descuidos, suelē ocasionar el perderla; y así por evitar esos riesgos, pide temor de quiē nazcan gozos: *Non dixit, laetetur, vt securum sit, sed lateatur, vt timeat.* El prudente rezelo es solar de gozo, y la necia satisfaccion del peligro.

Batalla Sisara con Barac, y Debora: cedieron las fuerzas a las virtudes, y viose obligado a volver la espalda.

Gregor.
vbi supra

da, no sin nota de cobardia. Al fin huyò el q se auia prome-
tido triunfos con insolète ar-
rogancia, y con arrogante so-
beruia: acogiose a la tienda de
Isael, porq tenian entre si pa-
ces Iabin, y Aber: alli duerme,
y alli parece: *Soporem morti con-*
jocians desecit, & mortuus est. No
se aduierte la diferencia? En
el campo de la batalla conser-
ua la vida, y donde tenia al pa-
recer mas asegurada la vida,
alli encuentra la desgracia. Si
ay paz entre Iabin, y Aber:
Erat pax inter Iabin regem Azor,
& domum Haber; como aqui
perece? y si en la campaña se
conjurau contra èl tantos, y
tan valientes esbuerços, co-
mo alli viuè? Facil es la so-
lucion: porque en la campa-
ña batalla, y en la tienda de
Aber descuida; y aquella ne-
cia satisfacion, aquella con-
fiança dormida, aquella se-
guridad imprudente le oca-
sionò mas riesgo, que tanto
exercito de contrarios: por-
que a estos los resistiò con
solicito cuidado, y alli entre-
gó los ojos al sueño. Don-
de presumiò necio seguri-
dades, encontrò riesgos; y
donde temiò riesgos, allò
su temor escapes. Yà, dice Si-
sara, puedo satisfacer mis se-
des, y entregar los sentidos al
descanso, q esto es seguro. Asi,
q satisfecho de tus segurida-

deste duermes? Pues de este
ocioso sueño se originará mas
q miserable fracelo: *Fadus erat,*
dize Lira *inter eos: propter quod*
Sisara securum intrauit in. taberna-
culum Isael. El tenet paz eia pa-
ra librarle atèto si èpre el cui-
dado, no para dormir ocioso;
y como aqui se entregò Sisara
satisfecho de la seguridad al
descuido, diò lugar al violèto
a cetro. A quantos les hà sucedi-
do en lo moral lo q a Sisara en
lo Historico. Vieron a los ojos
su riesgo, reconocierò era grã-
de su peligro, y bulcaron en su
diligècia su vida: allan se des-
pues a lo parecer seguros sin
estruèdos de guerra, sin q ame-
nace a sus cervices la espada,
y entreganse con mas q ne-
cia satisfacion al descuido, y
allan en èl descuido su riesgo.
Pues per esto pide David vna
alegria, que se mire sienpre no
confirmada; antes q ponga pa-
ra su confirmacion diligècia:
Redde mihi letitiam salutaris tui,
& Spiritu principali confirma me.
Llagiò en esta ocasion Prin-
cipe al espíritu, como que èl
no pecar traiga consigo la
executoria mas calificada de
noble: asi lo sintio Theodo-
reto: *Supplico vt mens pristinum*
principatum recipiat, & que à
perturbationibus in seruitutem re-
ducta est, rursus contra has potesta-
tens recuperet. San Gerontimo
tubo el mismo sentimiento:

Lira.

Theod.
hic.

Hier. hic.

Cōfirma me in regno. No me m̄a-
che culpa porq̄ luzga la coro-
na: tēga el espíritu de Principe,
y con eso ni indignidad llega-
rà a mancharme, ni pecho vil
a abatirme. Que contrario sen-
timiento a lo que practica el
vfo quando la culpa llega a ser
como executoria de la grãde-
za, y quando parece q̄ es de
abatidos la gracia: por lustre
se tiene la demasia, la gala, la
violencia, la injuria: bien es
menester diga Daud, q̄ el ser-
uir a Dios es nobleza, porque
el abuso lo tiene por villania.
Es de fuerte,

§. III.

*Que parece se busca lustre a la gran-
deza en la culpa, quando el no co-
meter culpa debiera ser
la executoria mas
calificada de
la grande-
za.*

ENbió Balac a' solicitar a
Balán para que maldixe
fe el pueblo de Dios, preten-
dió que aojase con sus ague-
ros aquella indomable bizar-
ria, y que con maldiciones es-
torbale la victoria: no consi-
guió sus intentos, y vuelue á
instar enbiando personas mas
calificadas en la nobleza, y
mas respectadas por su illus-
tre soberania: *Multò plures, & no*

biliores, quàm antea miserat. misit Nu. 22.
Preguntaa los Padres, que pre-
tendió Balac con este enbiar a

la segūda legacia hombres tan
calificados, quando eran para
persuadir mas a proposito ora-
dores rethoricos, hombres elo-
quentes, que illustres: pues por
que Balac elige nobles, y no
remite eloquentes? Porque pa-
ra el intento, dice el Abulen-
se, le estaban menos bien elo-
quentes, que nobles: *Quamquã
prius recusasset Balaam ire in Moab;
cũ tamen videret secum los nuntios
multò excellentiores prioribus, in*

*Abul. q. 6.
in Numer.*

*magno honore venientes ad eum. mo-
uerentur viscera illius, & forte fa-
ceret, quòd prius negauerat. Aun
mejor poco despues: Isti secun-
di nuntij iuuerunt, & in Mesopota-
miam, vbi tunc manebat Balaam;
nam de illo loco dicit se adduct. m.
Hazen enpeño grãde los no-
bles en qualquier desafuero q̄
lleguen a pretender, y hazen
pundonor de salir con quan-
to llegaron, aunque sea muy
ciegamente a intentar: y co-
mo deseaba Balac que Balán
maldixese al pueblo, enbió hō-
bres muy illustres, juzgando a-
rian pundonor de su enpeño,
aunque fuese desatino; y al fin
enseñó la experiencia; que no
auia sido vana la traça, pues si
Balán al principio reusó el ir,
solicitado de tantos nobles,
no se acertó la segunda vez a
negar: traxerō le, de illo loco dicit*

se adductum: que les pareció era del doro de su nobleza no con seguir contra la razon victo-
ria.

Llegan a prender los enemi-
gos a Christo, y porque se
conociese que la prision no se
executaba con causa, sino con
inuidia, les dice, que aquel es
su tiempo, y el poder de las ti-
nieblas: *Hæc est hora vestra, &*
potestas tenebrarum. Mejor pare-
ce que era no el poder, sino el
errar: pues como no dize q es
la hora del errar, sino del po-
der? En esto está el enfasi, dize
Beda: anda en el mundo tan
hermanado el poder cō el delin-
quir, que quando mas se ar-
roja vn onbre a pecar, enton-
ces resplandece mas el poder:
para acreditarse los necios de
poderosos, executan mas vio-
lentos desafueros, y asi si quie-
re declararlos contra la razon
atreuidos, diga que son pode-
rosos: este es el poder de las ti-
nieblas, y sienpre las tinieblas
afectarō este poder: aqui hazē
a la razon conocidamente vio-
lencia, aqui atropellan la jus-
ticia: pues aqui mostrarán las
tinieblas su valentia, y sino cō-
figuieran infelizmente su in-
tento, juzgarán que su poder
quedaba muy deslustrado:

Quasi dicat, escribiō Beda, idēd
adversum me in tenebris congrega-
mini quia potestas vestra, qua sic
contra lucem mundi armamini, in

tenebris est, tan oscuros des con
su passion lo discurren que so-
lo les parece acreditan su po-
tencia, quando ob an violen-
tos contra justicia: poder es
este; pero poder muy de las
tinieblas: *Potestas tenebrarum*:
que los que lo miran a me-
jor luz, se imaginan quan-
do cometen culpas, esclavos,
y solo quando sirven a la vir-
tud, generosos.

Mirō Tertuliano al hōbre
en dos estados diuersos: forma
le Dios con justicia original, y
dale la presidencia de todo el
mundo: *Faciamus hominem ad*
imaginem, & similitudinem nostrā
& præsit piscibus maris, & volati-
libus cæli, & bestijs: falta despues
a su obligacion, y yá le vistea
de pieles, y le condenan a rom-
per como villano terrones: *Fe-*
cit Dominus Deus Ada & uxori
eius tunicas pelliceas, & induit eos.
No es el mismo Adan en vna,
y otra ocasion? Si: pues como
aora tan fieruo, y antestan
Principe? Ele vestirle de pie-
les es infamarle, no solo de es-
clauo, sino de indigno: que so-
lo a los foragidos se les obliga
a trabajar con ese trage en las
minas, para q con tan duro a-
fân se domen dañosas fuer-
ças. Es verdad; pero tambien
lo es, dice Septimio, que antes
no se auia manchado con vi-
cios, y q aora se sujetō yá a
pecados, y porq se vea q quien

Gen. 1.
v. 26.

Gene. 3.
v. 22.

LUC. 22.
v. 53.

Beda, in
Caten.

Tert. de
pallio. c. 3.

se rindió a la culpa, se conde-
nó a la cadena, y que quien
sirve a la gracia, goza coro-
na, antes era dueña, y vá sirue
como esclauo: *Cum de originis
loco exermirat, quippe delique-
rat, pellitus orbi re metallo da-
tur*, ya es en el trage, y en la
calidad muy villano, quien
antes fue en la nobleza luci-
do: porq̄ se vea la diferéncia q̄
haze la gracia, ó la culpa, vn
Adán originado del poluo, si
tiene gracia, resplandecerá
con dominio: *Et prafit piscibus
maris, &c.* Y ele mismo eno-
blecido con las manos de
Dios en su formacion, y te-
niendo vna alma, cuyo solar
fue el diuino pecho, a fuerça
del pecar quedará no solo pe-
chero; sino muy esclauo: *Pelli-
tus orbi vs metallo datur*: porq̄
se conozca que la virtud es
patria de la nobleza, y q̄ el
vicio para el lustre siépre fue
mancha. Bien pues dize Da-
uid, quando pide gracia, le
dén espíritu de Señor: *Spiritu
principalí confirmame*: porq̄ la
virtud trae consigo nobleza,
como el vicio trae ignominia.
Quieren los Padres q̄ aqui
aya hecho menciou de la Tri-
nidad, dando nombre de Es-
piritu principal al Padre, no
por mayor; sino por origen: de
Espiritu recto al Hijo, y de
de Espiritu Santo a la tercera
Persona, a quien se ajusta sié-

pre ese titulo: *Spiritu principalí
Patrem*, dice S. Bruno: *et Spi-
ritum rectum filium per Spiritum Sã-
ctum ipsum Spiritum Sanctum
accipe*. Lo mismo sintio en este
verso Augustino: *Nonnulli in-
telligunt hic Trinitatem. In Spiritu
recto Filium, in Spiritu Sãcto Spi-
ritum Sanctum, in Spiritu principa-
li Patrẽ*. Hizo Dauid mencio-
de la Trinidad, quando pre-
tendia alegorar su dicha, y
confirmarle en la gracia, para
enseñarnos.

Bran. hie.

Aug. hie.

S. V.

Que quien confiesa el misterio de la
Beatissima Trinidad, rompe de la
culpa el iugo, y asegura para
si gozo.

A Llauase Moyés en E-
gypto, quando, de leoso
de q̄ tubiese el pueblo vn bué-
dia, le dixo a Faraon era for-
çoso caminar tres al desierto
para ofrecer a Dios sacrificio:
*Ibimus viam trium dierum in soli-
tudinem, vt immolemus Domino
Deo nostro*. La eloquencia de Mi-
lan pregunta, que importa mas
este numero q̄ otro alguno, y
respondẽ tubo gran misterio:
porque este es singular-
mente sagrado, y así origen
siempre de gozo. Elos tres dias
son simbolo de las tres Diui-
nas

Ambr.
in Cat ad
Gen. 22.

nas perforas, y está tan vinculado el gozo a la confesion de aqueſte miſterio, que Moy ſe haze en los tres dias aſuſion a eſte miſterio para aſegurar el triunfo: *Moyſes dicit ad Pharaonem Regem Egypti: viam trium dierum ibimus, & immolabimus Deo noſtro, ſicut dixit nobis, & reſtètertio die celebratur Trinitatis Sacrificium.* Todo el reſiſtir Pharaon aqueſta jornada fue rezelar auian de romper la infame y dura cadena: no hiziera contradiccion, ſi los Iſraelitas no hizieran tanto enpeño en aqueſte numero; pero quando vió ſe querian retirar tres dias, entró en congoſas ſoſpechas, y cõ razon le atormentaron eſtos cuidadosos rezelos, y le aſuſtaron eſtos cuidados: porq̃ conoció q̃ ſolo vn ſinbolo de tan ſagrado miſterio era baſtãte para librar a los Iſraelitas del yugo, y reſtituirlos al gozo. En creyendo el pueblo a Moyſes, y en ſeñalando Moyſes tres dias para la auſencia, miró ya Pharaon al Ebreo coronado con la victoria, y celebrando ſus eternos triunfos con alegria. Eran los tres dias de jornada vna proteſtacion del miſterio de la Beatiſima Trinidad, y aſi eſe numero fue ſiẽpre para el Egipto cuidado: *Die tertio celebratur Trinitatis Sacrificium.* Que grandes

dificultades ſe vencen en tratando deſtos tres dias! Ya ſe halla camino en las profundidades del mar, y ya deſualido, y ſin armas llega a vencer el que antes ſolo trataba de huir: aſtuto procura Pharaon con muchas veras eſtorbar eſtos tres dias, porque conõce que de eſte numero nacen todas ſus congoſas, como al Iſraelita todas las dichas. Es el aſto mas heroico de nueſtra fé cõfeſar eſte miſterio, y aſi pone el Demonio en eſtorbarle todo cuidado: ſabè que eſtá vn hombre en llegando a confeſar, muy cerca de huir, y que en tratando de huir, llegará a vencer; y aſi eſtorba con tantas aſias eſta jornada: porque conſiſte en eſo proſeguir ſu tirania.

Trata Dios de premiar en Abraham aquella tan firme, como dilatada eſperança llenandole de alegria, y para eſo ſe le aparece en forma de tres mancebos diſpuertos en ſu taller, hermosos en ſu roſtro, y apacibles mucho en ſu trato. Abraham a deſpecho de los años corre ligero en las plomas de ſus deſeos, y les ruega honten ſu caſa, y ſauonezcan ſu meſa: *Apparuerunt ei tres viri.* Ambroſio dixo ſe le ouia aparecido la Trinidad: *Vide fides myſto illi Deus illi apparuit, & tres reſpexit.* in Cat.

Gen. 18.

Ambr.!

in Cat.

Aqui

Aquí ni dificultad: Si en otras ocasiones le habla Dios sin de clararle ese numero, porq̄ aora haze ostentacion de t̄ oculto misterio? No aduirtes los intentos? dize Chrysostomo. Viene aquí Dios a llenar la casa de vna festiua alegría, ya Sara muestra en los labios la risa, y ya Abraham coge el fruto de su esperanza, y es el gozo tan hijo de este misterio, que Abraham haze protestaciõ del misterio para asegurar el gozo. *Videamus in extrema senecta iuuenilem alacritatem, & senem quasi iuuenem exultatem.* Si Abraham há há de asegurar el gozo: reconozca este misterio: q̄ nace del como de su solar la alegría. Aquí no solo ofrecio Abraham el becerrillo; sino tambien el entendimiento: así cõfieta vn Dios solo, q̄ reconoce distincion en las personas, y así aclama distincion en las personas, q̄ confiesa vna simplicissima esencia: pues no puede faltarle en aqueça ocasion risa, ni puede dexar de nacer vn Isaac en esa casa, y si asta aora no acertaba a huir la esterilidad, en confesando este misterio ya se mejora la naturaleza, se aumenta la prosperidad, se asegura la risa. Así: pues aduertido anda David, quando desea asegurar inefables gozos, confesando este misterio a toda humana prudẽ

Chrysos.
in Cat.

cia retirado, y a toda perspicacia escondido. El spiritu principal llamaõ al Padre: *Spiritu principali confirma me*: porq̄ es fontal origen de la Deidad. Así lo explica Vgo: *Spiritus principalis refertur ad Patrem, qui est principium principiorum.* Iguales son en la Trinidad las personas; pero esto del dar arguye acá en lo humano no sè q̄ nobleza, como el ser auaros llega a indicar villania. Espiritu Principe es el Padre a titulo de comunicar sus bienes, y a titulo de admitir otras personas iguales: porq̄ quede establecido.

Hugo: 10

S. VI.

Que yerran muchos, pues confitiendo la grandexa en repartir, se la labran a titulo de quietar.

POnese Christo a ablar cõ sus Discipulos, y dizeles que an de ser Reys, y que asta ora eran muy pequeños: *Nolite timere pusillus grex: quia complacuit Patri vestro dare vobis regnum: vendite, quæ possidetis, & date elemosynam.* Si antes les dexaba poseer lo poco que tenian, por que aora quiere q̄ lo repartan rozandose casi en prodigos de

Luc. 12
v. 22.

de liberales? Porq̄ pasan, dice Crisologo, a mas illustre, y mas noble estado, y es propiedad tan natural a la grandeza el repartir, que al darles la enuestidura de calificados, fue menester profesar de generosos: *Adiecit quid faciendum sit regnaturis. Vendite que possidetis, & date elemosynam.* Y añade poco despues: *Iacens animus plebeius nummulum thesauris regalibus anteponit.* La limosna es para remediar agenas miserias, y nasce la grandeza tan noblemente tributaria al remedio del miserable, q̄ sin pagar ese noble pecho, no puede grauar su nobleza escudos. Esta es la grandeza, q̄ enseña Christo, y así es la verdadera grandeza; pero en el mundo ay grandeza como moneda falsa, mentida. Solo se venera grande el q̄ se porta con lucimiento, el q̄ viue con regalo, el q̄ ostenta pompas, y el q̄ resplandece con galas. No se aueriguan los origenes del tener, solo se admira el lucir, y a esta causa muchos por acrecentar el fausto reparan poco en el robo. Que indigno aplauso se buscan, y q̄ grandeza tan de poca dura se labran: no es noble quien luce ocasionando miserias; sino quien remediando miserias luce: *Adiecit quid faciendum sit regnaturis. Vendite que possidetis, & date elemosynam.* Mientras no re-

parten, se quedan en numero de plebeyos; pero en repartiendo ya lucen esclarecidos, q̄ no ay ostentar blason de verdadera illustre nobleza, sin remediar la agena congoja.

Como todas las palabras tienen misterio en la sagrada Escritura, todas piden aduertencia. Arroja se Pedro a las aguas pareciendole q̄ eran muy tardas las velas, y con vna sagrada impaciencia pisó el orgullo del mar, y porq̄ se acercase mas a la vida, le prestó ligeras plumas el ansia: *Ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum.* En esta ocasion se le opone vn viento, y auuq̄ le llamo la Escritura fuente, no quiso llamarle grande: *Videns ventum validum timuit, & cum cepisset mergi, clamauit.* Pues porq̄ no se llama grande. este viento? Porq̄ vn viento, q̄ tira a derribar, y q̄ viue al parecer de agenos naufragios, no es razon goce esos titulos: *Turbatur a venti impulsu,* dixo Crisostomo: vn viento q̄ estorba, q̄ derriba, q̄ anega, llame se con voz q̄ le signifique fuerte; pero no con voz q̄ le pueda significar noble. Bien está este juguete, no ago en esa voz la fuerza, porq̄ no lo condene con seueridad la censura: solo reparo en que auendole imaginado fantasma a Christo viendole pisar el golfo: *Quia phantasma est.* Pedro

Chrysol.
ser. 22.

Mat. 14.
v. 20

Chrysol.
in Cat.

de lo le llamó Señor, quando pretendió la mano: *Domine saluum me fac* Que de otra suerte mira quien pretende recibir, y quien llega a depêder. Pero al intento: porq̃ aqui luce Señor con calificada nobleza, si alli pisando el orgullo tiene opinion de fantasma? No ves el caso; antes no remediaba el aogo, y aunq̃ obraba tan nunca visto prodigio, aora ya dá a quien se anega la mano: pues co remediando serâ Señor, y si no remedia, aunq̃ pise mares, les parecerâ fantasia, como q̃ la executoria de la grandeza consulta menos en el milagro, q̃ en el remedio. *Non mox assistis eis, vt compositionem sedaret*, dezia Theofilasto: mientras no remedia, es tenido por fantasma, aunque aga milagros, y es Señor en ofeciendo socorros. Asegurò Christo el titulo de Señor alargando, para q̃ Pedro no se anegase la mano, y aun se quedaba en opinion de fantasma con el prodigio. O como a no ser mas q̃ hõbre, por lucir singular en aquel prodigio, no solo no le estorbaba, sino le procurara a Pedro el naufragio, y sollicitara el viento? Pero al fin el remediar le diò el titulo de noble, q̃ el milagro aun no aseguraba el lustre.

Llegò Moyses a intimar a Faraon dçsta libertad al pue-

blo, a quié no solo oprimió su tirania, sino desrozò tambien su fiereza: señales pidió el barba, q̃ no es nueuo acogerse a los milagros, quien no trata de razon, y arrojando Moyses la bara se conuirtió en animada serpiente: *Versa est in colubru*. Los encantadores imitando el poder con el artificio, formaron tambien no sê q̃ serpietes; pero tragòscias la bara de Aaron: *Deuorauit virga Aaron virgas eorum*, y quãdo parece se auia de dar Faraon por rëdido, se obstinò mas duro: *Induratum est cor Pharaonis*: pues q̃ vio para endurecerte, quando con tan prodigioso milagro auia al parecer de ablandarse? Es el caso, dice la Inter lineal, q̃ los Magos de astutos conuirtieron sus baras en vnas sierpe cillas pequeñas para desacreditar con la victoria a la bara: *Versa sunt in dracones*, dice la Interlineal, *minores serpentes, specie scilicet pro specie posuit*. Vio Faraon q̃ la bara de Moyses se sustentaba de pequenuelos, y pareciòle no era de Dios, sino muy del mundo. Y a la verdad no lo discuriò muy mal la malicia, ni andebo poco prouida en su pueruicidad la cautela. Rezelaban los Magos el ser vencidos, y por escurecer la victoria conuertió cada vno en vna serpiete muy pequenuela su bara: porq̃ coa

Exod. 7.
v. 11.

Interlinea.

Theophil.

ab.

elo, si venciése la serpiente pe-
queña, creciése mas el aplau-
so, y si la grande se tragase las
pequeñas, con esto mismo
desacreditase su triunfo, pues
no parecia grandeza divina; si
no muy humana la q̄ venia a
costa de pequeñuelos, y se ali-
mentaba de desualidos. Ma-
se engaña, quien se tiene por
grande, por illustre, por noble,
si vive a costa de defacer, y si
su resplandor se origina de del
trouir, quando aun los ciegos
ojos de Egipto no tienen esa
grandeza por calificada; sino
la sospechan fingida. Vgo Car-
demal dize q̄ por el espíritu re-
cto entendió Dauid la ver-
dad, por el principal vnion:

Hago.

*Per Spiritum rectum innuitur veri-
tas, per Spiritum Sanctum bonitas,
per Spiritum principalem vnitās,
scilicet modus, species, ordo, vel nume-
rus, pondus, mensura.* Era Princi-
pe, y pidio espíritu, q̄ pudiese
en sus obras modo: y a la ver-
dad muchas vezes no importa
menos, q̄ la substancia: no bas-
ta obrar virtudes, si vas des-
nudas de todo adorno, sino las
acredita el tiempo, y el modo:
y así despues de auer perdido
espíritu de verdad, y de vir-
tud, pidió en este espíritu prin-
cipal para las virtudes.

modo porque

sabia,

(S)

§. VII.

*Que dá d̄ quita à las virtudes el
su crédito, no pocas vezes
del modo.*

Que bien lo sentia Seneca
describiendo a Libe-
ral: *in omni negotio, Liberalis, non
minima portio est, quomodo, qui-
que aut dicatur, aut fiat. Multum
celeritas fecit, multum abstulit mo-
ra; sicut in telis eadem ferri vis est,
sed multum interest vitrum excusso
lacerto torqueantur, an remissa ma-
nu essuāt.* Acciones ay, dice el
Estoico, q̄ parece no se execu-
tā, sine se cas, y beneficios ay
tā deslucidos con el ceño del
rostro, con las dilaciones del
tiempo, y con la escasez de la
mano, q̄ no recabā gracias
por q̄ tienen visos de injurias.
Oir Misa es accion muy reli-
giosa; pero si se oyese en pos-
tura menos decete, si se afe-
ctasen de las tenciones, ya ese cul-
to se pasó a agrauio; y lo q̄
mirado en si fuera muy dig-
no de premio, mirado en su
modo pudo irritar al castigo.
Aunq̄ sea lugar sabido, no pue-
do dexar de repetirle, porq̄
viene aquí ajustado.

Seneca;
lib. 2. de
ben. c. 6.

Má, le Dios al Patriarca
Abrahā q̄ le sacrifique la prē-
da mas amada del coraçō; par-
te sin dar a Sara noticia al

mon-

Gen. 22.
v. 10.

Seleuc.
orat. 7.

monte, y fabricada ya el ara, ara de pie y manos la víctima: *Cum alligasset Isaac filium suum postquam enim dicitur: Pater non fuerat bien dar parte a la madre?* No, dize Basilio el de Seleucio, q̄ pudiera llorar, y pudiera detener, y esa angustia pudiera ser acción tan heroica no poca nobleza. *Veneror*, dize Basilio en persona de Abraham, *ne lachrymis sacra fœdet, ne puero complorato iniuriam imperati arroges, ne vultu confuso sacra diuiciat, Deoque vim inferat, ne mente infrastræ rei tam stupende gratiam spolieet.* Gran acción sacrificarle a Dios vn hijo primogenito, gran presente ofrecerle el vnico; pero si la madre muestra en las demonstraciones su angustia, en las tardanzas su repugnancia, y en los llantos su congoja, quizá ese sacrificio dará en rostro, quando parece se auia de grauear mucho agrado. Bien está pero para q̄ es atarle? Porq̄ no solo agrade, dize S. Zenon, el sacrificio, sino tambien el lugar y el modo: *Traslucunt tenebrae adhuc vinculis manus, & ne quid minus ab hostia videretur, pedem ligatura distringit, ne incitata victima displiceret.* Si está atado, se ofrecerá en el ara todo; sino lo está, quizá palpitando el corazón con las naturales ansias le arrojara al suelo, y el lugar

Zenon. s.
de Abra.

desdorara el sacrificio. No es para holocaustos lugar decete la tierra, y es muy decete el lugar el ara, y así Abraham con atenciones muy providas precino este riesgo cuidando de q̄ acción tan grãde llegase a Dios muy florida de religiosas decencias, y muy aliñada de circunstancias. Sabia bien la prudente ancianidad q̄ importa mucho el lugar, el afecto, el modo, y así lleuó leña al monte, por no gastar en cortarla tiempo, y no dió noticia a Sara, porq̄ no se oyese ningun suspiro, y ató a Isaac, porq̄ se ofreciese en lugar decete aquel holocausto. Y ala verdad tan otras pudierã auer sido las circunstancias, que desagradara a aquel sacrificio, y torciera Dios el rostro, ò le mirara con ceño: *Ne incitata victima displiceret.* Claro está q̄ si todo fuera llantos, q̄ si se pasará antes de obedecer muchos siglos, no se ofrecerã donde era razon esos religiosos cultos, q̄ pudiera llegar a ofender lo q̄ debiera agradecer. Siẽpre es bien orar, pero no se q̄ mas decencia tiene la oracion en el templo. Siẽpre es biẽ executar los diuinos preceptos pero no se q̄ realces nacen de la prontitud. Murióle vn hijo, y esa

muer-

truerse llevada con paciencia
es grã sacrificio; però si se ha-
zen de melorados extremos,
será no holocausto, sino del-
pecho. El modo dá a las accio-
nes el lleno, y así es menester
no solo atenderle, sino estudiar-
le.

Ofrecieron Cain y Abel
sacrificios; però con muy
distintos sucesos: porq se a-
gradó Dios en la acción de
Abel: *Respexit Dominus ad A-
bel, & ad munera eius*, y mostrò
mucho desabrimiento en la de
Cain: *Ad Cain vidit, & ad mu-
nera illius non respexit*. Pues q tu-
bo este sacrificio para no a-
gradar? La materia no con-
tradicia al agrado; pues los
frutos de la tierra no una vez,
sino muchas coronaron reli-
giosamente el ara: pues porq
mostrò el cielo disgusto? Ya
lo dixo el texto: *Factum est post
multos dies, vt offerret Cain*. Mi-
rò Cain el ofrecer a Dios sa-
crificio en protestaçion de su
imperio soberano muy como
deuda, y así fue dilatado no
pocos tienpos la paga: ofreció
menos pronto q executado,
y así obligò a mirarse Dios
esa acción con ceño: iba muy
desnuda de todo adorno, y
así pareció mal por su desal-
lino: *Duplex culpa*, dize S. An-
brobio, *vna quòd post dies obulit,*
altera quòd ex fructibus, non ex
primis fructibus sacrificium autem

*& celeritate commedatur & gra-
tia*. Muy digna materia aya
ofrecido Cain y Abel la contra-
dixera el tiempo, y el modo;
pero como modo, y tiempo
la d'adoraban, llegó a desab-
brir con lo q pudiera agrada-
r. Que gran lastima es se ana lo-
gren por el modo muchos
dolores, y q se venga a con-
uertir en agrado lo q pudie-
ra ser sacrificio. Tres veces pi-
diò el espiritu, dize Hugo, en
orden a averse biẽ con Dios,
con el proximo, y consigo:
*Spiritus rectus bene ordinat boni-
tatem ad proximum, quia rectitudo
est in comparatione ad alium: Spi-
ritus sanctus ordinat ad se, quia
sanctificat: Spiritus principalis ad
Deum*. No tiene el Espiritu
Santo, a quiẽ falta la ver-
dad, ni espirtu recto, quiẽ
no atiende al proximo; sino
solo se atiende a si: no tiene
espirtu principal, ni castizo,
quien desatiende a Dios por
atender al compañero, al ami-
go, al cercano, Estas tres cali-
dades há de tener todo buẽ el
pirtu, mirarse a sí. Mu-
cho degenera de esta ley algu-
nos espirtus, mirase a sí mu-
cho, al proximo, y a Dios ò no
los mirã, ò los atiende muy po-
co, y es de admirar q algunos
consequen en el mudo aplauso
de espirtuales sin ajustarse a
estas leyes, quã David enfe-
ña tan a las claras.

Gen. 4.
v. 4.

Hugo hic.

Ambr. in
Cat.

Que

S. VIII.

Que no es espíritu, atenderse à sí, y
desatender el proximo ni
atender al proximo
desatendiendo.

I Ba Moyses a librar el pueblo, quando vn Angel enpuñando la espada, le intentò quitar la vida: *Volebat occidere eum.* Disputan los Interpretres qual aya sido la causa de aqueste enojo. Theodoro se fiere, q̄ el llevar consigo su familia, quando iba a librar los Israelitas de la cadena: *Quidam autem aiunt id in causa fuisse quod Moyses missus ad liberando gentiles suos coniugem itineris sociam habere voluit.* Bi mercedì Moyses intentase Dios quitarle la vida, porq̄ descredito su embaxada. Iba embaxado por Dios a sacar de prisiones a los Ebreos, y exponia a ese mismo riesgo todos sus hijos, pues introduziendo en Egypto toda su casa la sugeraba a la tirania: y como no es espíritu de Dios arrojarle a delitos por sacar a otros de yerros; sino procurar el ageno alivio, sin mancharse con desdoro, daba Moyses a entèder no era de Dios aquella embaxada, pues no reparaba en su cocting:

cia: y así mercedì esgrimiese Dios el acero, quando por tratar del ageno alivio desatendiò el riesgo propio. O loq̄ ay de esto. Porque queda biè la honra del amigo, se arroja vn hombre a perder la vida, y porq̄ al pariete le queda hazièda, no se haze caso de la injusticia: pues eso no es espíritu, sino engaño: así se hà de cuidar la salud del proximo, q̄ ni en la conciencia se incurra riesgo, ni se llegue a padecer daño: no se engañe quien desatiende su obligacion por el biè ageno, ni de nombre de caridad a lo q̄ ni visos puede tener de virtud: el espíritu de Dios todo lo junto, santidad en orden a sí, y rectitud en orden al proximo: que introducirse en Egypto a ser esclauo porq̄ el amigo salga del grillo, no es zelo, sino delirio. Otros estàn muy lexos de este peligro; però dà en otro escollo: a sí solos se atienden, y no ay mas proximo, que su comodidad, o su gusto.

Llegaron Iuan, y Diego a pretèder acercarse a Christo, y si biè la pretension en la apariècia era toda espíritu, la censurò Iesu Christo por desacierto: *Nescitis quid petatis.* Pues

Matth. 1.
v. 22.

no tratã de vovirle mucho, de estar, no de paso; sino de asiento, quando son tã pocos los q̄ sirven a Dios de proposito, si-

no.

no quando mucho, de passio
 Pues en q̄ está el yerro? *Nescitis quid peratis.* Varias causas
 discurren los interpretes de
 este engañio, y de aqueste de-
 sabrimiento; pero S. Iuan Chri-
 sofotomo dio la legitima. Vian,
 dize, q̄ Pedro se adelantaba
 en el valimiento, y quisieron
 quitarle el trono: *Tinebant sibi
 præferri Petrum.* Pedro mere-
 ciá por su heroyca confesion
 ser Cabeça, y primero entre
 los demas; pero Iuan, y Die-
 go tratan de acercarse, y el
 acercarse era para estorbarle
 el sobresalir primero, y el res-
 plandecer mas fauorecido:
 así q̄ a costa de q̄ Pedro que-
 dale despojado, trataba ca-
 da vno de los hermanos
 de sobresalir, y de conpear.
 O ambicion como yerras los
 caminos, y te vales del es-
 piritu en orden a tus aumē-
 tos sin reparar en agenos da-
 ños! A costa de Pedro tra-
 tan de resplandecer, y se a-
 cercan a lo diuino por asegu-
 rar lo humano. Dixo gran-
 demēte Chrysostomo q̄ auia
 vlado con los dos hermanos
 el Demonio la treta, q̄ con
 Adán: *Constitit se diabolus ad
 consueta arma mulierum, ut si-
 cut Adam per mulierem spolia-
 uit, ita & istos speraret per ma-
 trem.* A Iuan despojando luzi-
 mientos quiso vestirle, y
 así los dos hermanos a costa

de Pedro trataban de ade-
 lantarse: así succede: vnos mi-
 ran mucho hazia si a costa
 de los amigos, otros por a-
 tender demasíadamēte a los
 amigos llegan a olvidarse a si,
 y ambos baxios debē evitar-
 se tratando de tener vn espi-
 ritu no solo recto; sino junta-
 mēte santo: porq̄ la rectitud
 mire al proximo, y la santi-
 dad a si. San Bruno dixo ouia
 pedido Dauid q̄ sobresale-
 se siempre el espiritu, q̄ fue-
 se el q̄ mandase su coraçon,
 el q̄ tubiesse el principado, y
 gozase él folio: *Spiritu princi-*
pali dixit, idest, ut ipse in me, &
non vitia principentur: en algu-
 nos ay espiritu, pero tan
 poco, q̄ lo q̄ sobresale es el
 vicio; en otros ay algun vicio
 q̄ desdore; pero mas vir-
 tud, q̄ inpere. Dificultoso
 es visir vn hombre sin fal-
 tas, quando la misma natu-
 raleza es tercera de la culpa;
 però la dicha está en q̄ sea
 la virtud la Reyna, y la des-
 dicha, en que sirua como
 esclaua. En esto deb: desue-
 larle el estudio, y sudará
 con frato siempre el cayda-
 do, y esta es la diferen-
 cia entre peccado-

Bruno.
 hic.

Chryf.
 Calo

res, y ju-
 tos:
 (S)

Bb Que

§. IX.

Que en la casa de los justos, aunque se admira algun ocio, tiene la virtud el imperio: en la casa de los pecadores, aunque vicia alguna virtud, no llega à tener el mando.

Allabase Abraham muy favorecido de Dios, y con todo esto tenia en casa vna esclava llamada Agar: esta lle-go de suerte a ensoberocerse, y a demandarse, que pretendiò fuese Ismael el primero, y el mayorazgo; pero Sara mal sufrida tratò de que hijo, y madre saliesen luego de casa: *Egce ancillam hanc, & filium eius: non enim erit hæres filius ancille cum filio meo Isaac.* Confirmò Dios el consejo de Sara delineando en esta historia mucha doctrina: *Audi vocem eius: quia in Isaac vocabitur tibi semen.* Aqui la dificultad: si asta aora han vini-do hijo, y madre en casa por-que aora los excluyen con tanto coyddado de la familia? O si acertase a explicarme! El mas Abraham tiene en su familia algun esclauillo, alguna accion menos ajustada, algun affecto menos noble, algun no uimiento menos lucido; però puede pasar, si lo q manda, y

lo q se estima; es lo sagrado, lo honroso, lo q no mira el mun-do: sino corresponde al cielo; quando enpero quiere la villa-nia tener el mando, quan-do afecta lo q debe viuir en el clauitud, resplandecer con imperio, ni debe tolerarse, ni cõsentirle: no tubiera Abraham a Christo por hijo, si tuuiera el mado Ismael, y no estorbaba, quando no afectaba el mado Ismael, para tener a Christo por hijo. Que bien S. Geronimo! *Vidit Sara filium Agar Ægyptiæ, quem peperit Abrahæ ludentem. Si-ue quòd aduersus Isaac quasi maioris ætatis loco sibi, & ludo primogenita vendicaret? quod quidem Sara audiens non tulit.* Mientras Ismael no pretendiere sobrefalir, ni intentare ambiciosamente man-dar, serà aunq vna en casa, de poca nota; pero en querièdo sobrefalir, se conuertirà la trà-quilidad en batalla. No es este el caso? en los mas santos suele allarfe alguna accion menos noble; pero si no es esala que manda, no llega a estorbar, ni el aplauso, ni el lucimièto; quando enpero vn affecto menos castizo es quien sobrefale, pronostica gran daño, y es para Dios muy crecido estorbo. Lo principal del dia se gasta en obras de virtud, y en acciones de perfeccion, breue rato se dà al ocio, al diuertimiento, al descanso:

me-

Gen. 21.
v. 10.

Hier. in
qq. Hebr.

mejor fuera no viviera esa accion en casa ; pe. ò si no llega a mandar, se puede sufrir ; quando enpero sucede al contrario, es muy de sentir, y muy de llorar. Si todo el cuydado se le lleva a gala, si todo el afecto la mesa, si lo principal del tiempo se dedica a la murmuracion, ò al deleite, aunque aya una, ò otra accion virtuosa, importa poco, porque sirve como esclama: si el oír Missa es mas costumbre, q̄ deuocion, si el oír sermones es mas curiosidad, q̄ virtud, eo será esa casa de Abraham, sino del vicio, y aun q̄ aya algun afecto villano, no estorbara, sino llegare a tener imperio.

Miremos lo q̄ en Egipto sucede. Viuen mezclados con Gitanos los Israelitas, y determina Dios ostentar contra Egipto su poder : para esto arma los elementos, y haze que admire la naturaleza tan nunca vistos prodigios : pues no ay en Egipto muchos Israelitas, muchos justos, muchos Hebreos? Si: pues si por diez perdonaba las regiones de Sodoma, porque auiendo mas de diez mil no perdonara esa tierra? No ay sino atender, dize Filon, como trata el Gitano a los Israelitas, y se conocerá claramente es muy justo que se eno-

jo: *Præposuit eis magistros operum*, v. II. dize el texto, *vt affligerent eos*. Faraon tiene en su Reyno muchos Hebreos; pero los q̄ gozan el dominio son Gitanos: pues este es synbolo de peccadores, como Abraham exemplar de justos : no ay hombre tan malo, q̄ no tēga alguna accion de virtud, ni hombre tan cabal regularmente ablando q̄ no se desahuse en alguna accion; pero conoese facil quiē es justo, ò quien es peccador: porque en la casa de Abraham manda el Hebreo castizo, y viue muy sin dominio el Gitano ; pero en la casa de Faraon manda el Gitano, y viue muy afligido el Hebreo: *Rex cum amv. advertit et hanc gentem indias magis. ac magis crescere, verius ne inquilini superante numero cum indigenis de principatu contenderent, vires eorum nefarijs artibus conatus est accidero.* El cuydado de Faraon no fue no viuele en Egipto nada del pueblo de Dios; antes permitió vivir por edictos publicos las mugeres, puso enpero mucho cuydado, en que el Hebreo no mandase, y en que el Gitano hazele: *Præposuit eis magistros operum*. Quēta tantador de Abraham cuyda que Isaac castizo goze el Imperio, no se asija si tal vez ay en la familia vn Ismael Egip-

Phil. lib. 1. de vita Moys.

cio, ni se prometa vanas seguridades, quien imitador de Faraon haze que mande el Egipcio, y q̄ no mande el Hebreo. Que confiados viven algunos en q̄ dan cada dia vn real de limosna, quando quitan muchos con injustia! Que asegurados en q̄ rezan vn Rosario, quando desde la mañana a la noche son vn continuo delito! Aí virtud ay; pero no virtud: q̄ mande; antes vive, sino olvidada, poco asistida. Esto mismo pasó en casa de Isaac no sin providencia Divina.

Allabafe ciego el padre, quando quiso adelantar a Esau: *Affer mihi, vt comedam, & benedixit tibi anima mea.* Oyelo Rebeca muy perspicaz en la vista, y procura que se adelante Jacob: *Acquiesce consiliis meis.* Entran los interpretes a examinar esta accion, y dizen que Rebeca estableció su familia, y que Isaac como ciego sin pretenderlo era la destrucion de su casa: pues que mas importa, si ambos son hijos, que tenga Esau el imperio, ó que Jacob resplandezca con el mando? Tanto, dizo Ambrosio, que a trocar se las fuertes no naciera Dios de esa casa, y así fue descendiente de esa familia, Esau en

sus acciones es pecador, y simbolo de pecadores; Jacob vive muy atento, y muy ajustado, y aunque en ambos habitan en esa casa, vá a dezir tanto en q̄ el vicio tenga el mando, ó la virtud el imperio, q̄ nacerá Christo quando Jacob se adelanta, y si Esau se adelantara, en este orden de decretos nunca naciera. Santo es Isaac, y santa es Rebeca; pero con todo esto tienen por hijo a Esau: que en la mayor belleza suele encontrarse vn lunar; pero mientras no queda con el dominio, queda ese linage honrado, y si le tubiera, quedara muy desluzido. Que bien Ambrosio! *Rebecca non quasi filium filio; sed quasi iustum proferbat iniusto: et enim apud matrem piam mysterium pignori preponderabat.* Difícil cosa es no nazca de tan física naturaleza algun vicio; pero estorbará poco, si la virtud llega a tener imperio, y será gran desgracia, si vive sujeta al yugo. Toda la felicidad de la casa de Isaac consistió en este anteponer para el dominio a Jacob, y la desdicha toda estubiera en adelantar a Esau. Pues por esto David pide con ansias que el espíritu tenga en su conciencia Dominio: *Spiritu principali confirmame:* aunque como hombre se des-

Ambrosio.
lib. 2. de
Iac. & vi-
ta beata.

deslicé alguna vez a pecado. La alegría pide, que trae salud: *Rele mihi letitiam salutaris tui*, q̄ no toda alegría debe pretenderse; antes debiera, si trae culpa, con todas veras huirse. Hugo cardenal leyó: *Letitiam Iesu tui*: descolo de alegrarte vna perfecta alegría, pronunció el nombre de Iesus prudentemente su lengua: porquó conocia bien,

§. X.

Que el nombre de Iesus es salud de cuerpo y alma, y es fuente de la alegría.

R Espardó Tito Bostrense la diferencia que vbo en la salud de ciertos leprosos: llegóse vn hombre, a quien affigia este contagio, a Christo rogandole se firsiese darle salud, y aunque sanó fue menester, no solo el inperio, sino el contagio: *Domine, si vis, potes me mundare*: & extendens Iesus manum tetigit eum dicens: *Volo, mundare*. En otra ocasión diez leprosos claman, y consiguió su el contagio el remedio. *Dū autem irent, mundati sunt*. Si estos diez recobran solo con el inperio salud, porq̄ allí para recobrar salud se añade el contagio sobre el inperio? No es sino atender el modo de pedir,

y se conocerá la diferencia del sanar. El leproso le llama a Señor: *Domine si vis, potes me mundare*; los diez le inuidaron. *Iesus Iesu praeceptor mi serere nostri*; y consiguióse tãto mas presto con este nombre el remedio; q̄ con otro qualquier titulo, q̄ quãdo no se inuoca, las acciones se multiplican, y quãdo se inuoca, se abrevian: *Dicitur enim non Titus, sed Iesus*, dize este Padre. *Et loqui, ac iure rem nam Iesus interpretatur Saluator*. El nombre de Iesus respira vida, y así los leprosos auyetaron la dolézia; y si la lepra siendo contagio del cuerpo es simbolo de la culpa del espíritu, a este nombre se le debe, no solamente de ambas cosas la salud; sino en ambas cosas la brevedad. Dulce nombre, q̄ en los labios desfierras toda congoja, y en el animo toda culpa.

Ponese el Profeta Heias a alabar los felices tiempos de la Iglesia y dize se oían pregoneros de lo por: *Quā pulchri super montes pedes annuntiantis pacem, annuntiantis bonum*. Debíó de aludir el Profeta a la feliz nueva q̄ dió el Angel a los pastores, quãdo les declaró nua nacido Iesus: *Ecce Evangeliza vobis gaudium magnū, quod erit omni populo*. A la auer Iesus no podia hauer gozo grãde; ni pudo en auyendole faltar gozo. Que bñe Origenes! *Quam pulchri super*

Titus, sed Calu

Hugo.

Math. 2. v. 2.

Luc. 17. v. 14.

Luc. 2. v. 10.

Origen.
præf. in
Ioann.

montes pedes annuntiantes Iesum
nec miratur quiquam, si nomine bo-
norum, numero multitudinis expo-
suerimus annuntiantis Iesum: facile
enim intelliges, quomodo multa bo-
na sit Iesus. *Via a bonum est, Iesus est
vita: resurrectio bonum est, Iesus est
resurrectio: lux mundi bonum est,
Iesus est lux vera. veritas, via sapien-
tia, potentia thesaurus denique om-
nium bonorum Iesus est.* Al non-
bre de Iesus está vinculada to-
da la alegría y así David inuo-

ca este soberano nonbre, quã-
do quiere restituirse al anti-
guo gozo, y aleguarse en su
estado. O fieles, inuocuemos
a Iesus, pues tendremos en él
para todo bien grã seguro, y
para todo mal vn fatal destier-
ro. De aqui se origina la sa-
lud, de aqui nace la prosperi-
dad, de aqui como de fuente
mana la vida, aqui está atelo-
rada la gracia, q̄ asegura eter-
gloria: *Quam mihi, &c.*

S E R M O N

DIEZYSEIS SOBRE

EL VERSO CATROZE

DEL PSALMO 50.

*Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te
conuertentur: Vers. 14.*



O a poca costa llegò David a reconocer sus yerros, y con esta ocasion los verdaderos caminos, y enseñado en su dolor à cõpadecerse de la ignorãcia dize ha de ser a los errados de guia; porq̄a costa de sus pasos no se diligencien tã infelices desuios. Gran intêto; pero necesita el fauor de Maria para ser afortunado. Trata Dios de q̄ facudidas yã tã prolixas noches de engaño, ilustrados vna soberana luz encuntren los Magos el mas seguro camino, y para esto se vale

de

de la eloquencia resplandeciente de vn Astro:afilo publican a gradecidos, q̄ nobles, y discretos no era posible fuesen ingratos: *Vidimus Stellam eius, & venimus.* El Abulense dize fue opinion de algunos q̄ en esta estrella se via vn hermoso niño recien nacido, y q̄ con lucidos rayos señalaba el camino de adorarle, y les persuadia se diesen priesa a reconocerle: *Quidam dicunt quod ista stella habet at formam cuiusdam pueri pulcherrimi, & ista stella locuta est Magis.* Aun el mismo Dios se vale de esta hermosa estrella, quando quiere dar a los hombres segura guia. q̄ no ay acertar este camino sin la luz de este soberano Astro: y q̄ Maria Señora nuestra aya sido aquella estrella, dixolo S. Efren: *Siella fulgentis ma, ex qua Christus precessit.* Dios enseña los caminos; pero tambien asiste esta soberana estrella con resplandeciétes rayos. Así? Pues si oy se trata de enseñar caminos: *Docebo iniquos vias tuas,* y de es- torbar yerros: *Et impij ad te conuertentur*; claro está será forço- so valernos de esta estrella, como soberana guia: q̄ por su me- dio será cierto conseguir gracia: *Aue Maria.*

Matth. 2.
r. 2.

Ab. q. II.

Ephr. em.
orat. de
Virg.

Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te con- uertentur. Vers. 14.

A Si poseyó la malicia los coraçones humanos, así dilataron su tirania los abusos, q̄ ya no se contentabã con sujetar al yugo infame de la culpa nuestros afectos; sino q̄ tomãdose mas licencia se pa- faron a oscurecer tambien los discursos. Poco le pareció a la culpa fixar su imperio en la ob- stinacion del animo, sino lle- gaba a estorbar todos los prin- cipios de su remedio, y así pa- ra eternizar su feliz corona, no solo tira a cautiuar el cora- çon aprisionado en sus pro- pios yerros: sino a eclipsar to-

da la luz de la razon con las tinieblas de sus apetitos y con los horrores de sus egaños. Ya fuera no poco aliuio q̄ dexa- sen los hombres de seguir la virtud por aborrecerla, y es desconfuelo grãde q̄ no la si- gan por ignorarla: porq̄ esto tiene de imposibilidad cier- tos visos, aquello aun no está desafiado de los remedios. Lloraua Seneca se allase la virtud en estado tan misera- ble, q̄ ya no era su lid con el a- fecto, si no con el iuyzio: porq̄ ya los hombres no solo llegabã a aborrecerla, sino a ignorar

Seneca lib. 12. *Omnia sanè excludit opulenta
6. de ben. felicitas: monstrabo tibi cuius rei
c. 30. inopia laborent magna fastigia quib
omnia possidentibus desit salicet il.*

le, qui rerum dicat, & hominem in
ter mentientis stupent em (aqui el
picante) ipsaque consuetudine pro
rectis blanda audienti ad ignoran
tiam v. niperductum vinducet à con
sensu. concentuque falsorum. Par
tido padiera ser que la volun
tad aficionada a lo engañoso
despreciara lo verdadero, co
mo llegase a conocerlo el jui
cio: pero anse puesto muchos
a diligencias de su pecar en
tan miserable estado, que yá
no parece ay eleccion en su
arbitrio: porque ignoran lo
ajustado: *Ad ignorantiam veri
perductum.* No es esto lo que
dize David en aqueste verso?
que enseñará a los malos el ca
mino de la virtud: *Docebo ini
quos vias tuas.* Pudo auer ter
minos mas declaradamente
reñidos, que juntar la fama
de peccados, y ignorancia de
caminos: Si no saben el cami
no, el no seguirle no será cul
pa, y si es culpa, no podrá auer
de ese camino ignorancia:
pues como lo junta todo Da
uid, llamar los perversos *Doce
bo iniquos*, y asegurar que no
saben los caminos: *Docebo vias
tuas:* Es el caso qe chizados de
su apeto no solo llegaron ve
natorarse de muchos malos;
sino tanq: a privarse de los o

jos: no solo se desajaron del
camino de la virtud para no
andarle, sino se enbrutecieron
tambien para no saberle. O que
gran desdicha, y o como me
rece el nombre de inpio: *Et im
pij ad te conuertentur*, quien se
pone en aqueste estado, porq:
se acoge a la region de los in
posibles, y llega casi a no ser lí
bre el error a quenta del no
ber: tales son los peccadores,

S. I.

*Que les parece poco entregar el co
raçon a la culpa, si no llegan
a labrase de la virtud
esta afectada
ignorancia.*

QUe vió Cain aleuofamen
te la vida a su hermano
Abel, y por hongoear a su inui
dia intumô feamente la huma
na naturaleza: condenóle
Dios a vivir sienpre vyendo, y
sienpre de escaminado: *Vagus &
profugus eris super terram*, y no so
lo debió de ser castigo del de
lito, sino profecia del suceso:
retiróse Cain vyendo el rost
ro de Dios: *A facie tua abscon
dar*, y habitó en Eden: *Habitauit
profugus in terra ad orientem pla
gam Eden.* El Parastraste Chal
deo leyó: *Habitauit in terra*
Nod:

Gen. 4. 7.
12.

Chaldæi
sept. Phuo.

Nad: los Setenta: *In terra Nad:* Filon leyò, *Nad:* y bien que *miserio* tiene explicar el texto con tanto cuydado esta tierra? Mucho dize Filon, que se encierra ahí vna singular doctrina. Ahta aora aun podia auer esperanças; però yá Cain se declaró reprobó sobre maldito: porque si antes miraba con ceño la virtud hasta aborrecerla, no auia llegado a ignorarla; però yá viue en las regiones de la ignorancia enamorado de su malicia: antes sola la voluntad se auia echo de parte del vicio, yá en esa regiõ há llegado tã bien a oscurecerse el entendimiento, con que se há impossibilitado para mejorarle el camino: porq̃ no solo no le sigue; però ni le sabe. Que bien

Philo lib. de Chirub *Nad!* *Necesse est, vt ab imaginatione Dei digressa cogitatio, nauis in salo iactata more ventis inter se confluentibus, vltro citroque feratur patriam domamque nacta agitationem.* Antes el entendimiento acordaba cielo, yá le há tiranizado vn perpetuo oluido: antes viuia inquieta la conciencia, yá de esa misma inquietud á hecho patria; átes se goza el rumbo del vicio; però no ignoraba el del mas seguro puerto: yá perdió toda la noticia, y berrò de su imaginacion sin las luces mas leues de la prudencia: *Ab imagina-*

tionis Dei digressa cogitatio. Yá no solo no quiere Cain seguir importantes auisos; però ni que en su imaginacion viuan esos vtilis recuerdos: q̃ le parecio poco a la perueruidad quedar en estado de recobar-se, y así quiso necessitar el perderse: *Necesse est, vt ab imaginatione Dei digressa cogitatione nauis in salo iactata more ventis inter se confluentibus vltro citroque feratur.* O necesidad infeliz! O ceguedad afeçada! O ignorancia sin escusa!

Allà reparaba Tertuliano los primores de la malicia, No se contenta, dize, con no querer, sino se pala a ignorar: *Tanta est vis voluptatum, vt ignorantiam protelet in occasionem, & conscientiam corrumpat in dissimulationem, aut vtrumque.* Pareceles a los peccadores q̃ mientras viue el entendimiento aduertido, tienen para arrojar-se a sus delitos mucho enbarço, y afeçan palarse a estado de ignorantes por no llegar algun dia a arrepentirse prudentes En tal estado se ponen, que llegan a ignorar el camino, tan leños estã de llegar al termino: *Docebo iniquos vias suas.*

Ponese el Profeta Rey a pedirle a Dios con gran instancia le declare sus caminos: *Vias tuas, Domine demonsttra mihi* *Psal. 24*

Incogni-
hic.

semitas tuas et loci me. El Incognito dize q̄ estos caminos son los preceptos: *Per viam Domini intellige precepta eius, que omnibus sunt communia, ad que seruanda omnes obligantur.* Aquí la dificultad: si esos preceptos obligan como camino de la virtud, claro está q̄ los sabran todos, q̄ a no saberlos, no fuera posible andarlos: pues como David insinua ignorancia de lo q̄ es imposible no tenga ciencia? y aun en eso consiste, dize el Incognito, todo el misterio: así viuen algunos apartados de la razon, así se auiciudaron en la region de la oscuridad, q̄ llegan a ignorar no sin culpa los caminos para no executar aciertos. Mientras se sabe por donde se há de caminar a la verdad, y a la justicia, aunq̄ aya en la voluntad resistencia ay en el conocimiento alguna esperãça; quando enpero llega â ignorarse afectadamente el camino, muy tiranizado viue el coraçon del engaño, y como David se entregò tanto al engaño, casi llegó a ignorar este camino: y así le pide a Dios nuevas noticias, como q̄ las antiguas ayan degenerado a ignorãcias. S. Agustín hizo reparo en q̄ pidió le confirmase Dios en su gracia: *Spiritu principali confirma me*, antes de abrir para enseñar a pecadores, y ignorates aquesta escuela: *Doce-*

bo iniquos vias tuas: y parece venia mejor obligar antes a Dios con aqueste enpleo para entrar pidiendo aquel beneficio: pues como solicita antes el beneficio, y despues ofrece el enpleo? Porq̄ es muy conocido peligro, dize el gran Doctor, tratar con malos, y quiso primero asegurarse como rezelando el perderse. El ardor de su noble zelo obligaba a mirar por los proximos; però atendiendo primero á si, y por no quedar herido batallado con la malicia, quiso entrar muy confirmado en la gracia: *Ex hoc factus securus, atque ista gratia confirmatus non ero ingratus: quid enim faciant? Doceam iniquos vias tuas.* Quien no tiene obligaciõ de tratar con pecadores, aunq̄ no resplandezca con todos los cabales de la perfeccion, puede viuir contẽto, si se exercita en virtudes; quien enpero por su instituto, ò por su obligacion se vè necesitado a tratar con hombres peruersos, y con los horrores de la república, há menester mucha gracia, y velar sienpre con diligẽcia: son las ocasiones muchas, los malos exenplos muy eficaces, y así es menester vn espíritu muy eminente, y vna perfeccion muy constante: que de otra suerte perecerá en la batalla quando pretendia victoria. Tan peligroso es tratar con
dido

August.

Ex
v.

Ex
v.

malos que auiedo David pe-
dido le confirmasen en gra-
cia para desquijarar o los, para
ayentar el spiritus, lo pidió pa-
ra tratar con hombres puer-
sos: *Docebo iniquos vias tuas. Ex hoc
factus securus.* y tiene razon, por

§. II.

*Que tratar con malos trae para el
alma, y cuerpo cre-
cidos ries-
gos.*

DExò Moyse por Go-
bernador del pueblo a
Vr, y Aaron: *Habetis Aaron, &
Hur. voluisse si quid natum fuerit
quastionis, referetis ad eos.* retiróse
con Dios al monte, y toman-
do el pueblo ocasion de la au-
sencia para entregarse a su ido-
latria, instò por idoles, y Aa-
ron los fabrica, ó atemoriza-
do con el riesgo, ò ambicioso
del mando: *Fecit ex eis vitulum
constabilem.* Pues como no se
haze aqui mencion de Vr, si
quedò con igual poder? Es el
caso, dizen los Hebreos, q̄ am-
bos juezes padecieron en esta
ocasion graves daños: Hur re-
sistió a la impietad, y resistien-
do perdió la vida; Aaron
no perdió la vida però man-
chóse con graue culpa: así q̄
tratar con malos de todas luer-
tes es peligroso: porque si se
les resiste, cuesta la vida, y si
no se les resiste, mãcha la ofen-

sa: Vr resistiendo muere, y Aa-
ron condescendiendo deita-
que: *Hebraei dicunt, dize el Abu-
lense quod totus populus con-
uenit ad Aaron, & Hur, qui re-
licti fuerant indices. Hur autem po-
pulo restitit in hac petitione, cū es-
set iniusta propter quod totus populus
in eum concitatus sputis in gutture
eius ab vniuerso populo immixtis sus-
focatus est.* Aaron cede, y así se
mancha. Vr pierde, porq̄ resis-
te, la vida, y así el tratar con
malos de todos modos es pe-
ligroso: porq̄ ò se padece en lo
temporal graue daño, ò en lo
espiritual mucho derrimento.
A la verdad ha menester viuir
con gran circunspeccion para
evitar estos dos bagios, quien
trata con hombres menos ajus-
tados, y así bien pide David q̄
le cõfirmen en gracia, si hà de
tratar con hombres muy entre-
gados a la malicia: *Spiritu prin-
cipali confirma me Docebo iniquos
vias tuas.* Poco es esto: aun la
misma diuinidad llegaron a
sospechar los Gentiles que si
se acercaba a manchas, no po-
dia conseruar purezas: y en es-
te caso del idolo reparò el A-
bulense q̄ auian imitado a los
Gentiles en este engaño los Is-
raelitas.

Fabricò Aaron aquel ido-
lotan costoso y hizo vn Altar
distinto del Trono en que lu-
zia, para que el pueblo le sacri-
ficase varios animales: *Edifi-*
canis

Exod. 24.
v. 14.

Exo 32.
v. 4.

Bead. 32. *causit Altare coram eo.* Entra el
 117. q. 4. *Abraha e preguntat, porque
 causa diuidian los Altares, y
 responde: q̄ los Gentiles juz-
 gaban que sus dioses no podiã
 conferir la autoridad, y res-
 plendor de diuinos si se les a-
 cercaban tanto animales bru-
 tos, y que así edificaban vn Al-
 tar para el sacrificio, y otro pa-
 ra el trono: *Altaria eorum erant
 immunda cum seruirent ad vsus ba-
 nauos sci b̄rei vt ponerentur in eis
 carnes sacrificiorum, & tingeban-
 tur sanguine, & omnia, omniaque
 intestina ibi ponebantur: cum tali
 autem immunditia non erat iustum
 esse illam, quem ipsi pro Deo cole-
 bant. Idem erat de Iudais: quia nunc
 in Altari victimas obtulerunt vitu-
 lo illi, vt patet infra: ergo non pote-
 ras ibi poni vitulus. Así es difícil
 conferir entre inmundicias
 pureza, entre brutos sabida-
 ria, entre símbolos de culpas
 gracia, que les pareció a los E-
 breos, y a los Gentiles fuera
 de fador de la deidad, si en vn
 mismo Altar se sacrificara la
 ruda víctima, y luciera la grã-
 deza. Gran disparate del Gen-
 tilismo, y ceguedad grande en
 esta ocasión del Ebreo; pero
 explican bien estos desatina-
 dos engaños que la cercanía
 trae de fadores, sino trae ries-
 gos, quando sea la diuinidad
 en su opiaion pierde el lus-
 tre, y entre brutos se enbru-
 ta.**

Deseaba el Rico auariento
 ardientemente gustar a Laza-
 ro el descanso que gozaba, y
 para esto fingió deseo de algũ
 aliuio, y pidió s veces vna go-
 ta de agua para templar su cõ-
 goja: no le valió el disfrazado
 engaño, y Abraham sin darse
 por entendido (que es cordu-
 ra a veces) de aquella injuria,
 respondió que era imposible
 el refrigerio de agua: pues cu-
 biale, dize, en casa de mi pa-
 dre, que tengo allá cinco her-
 manos, no sea que inadverti-
 dos veogan tambien a ser pasi-
 to de estos inmortales incen-
 dios: *Pogo te, pater, vt mittas eum* **LUC. 16.**
in domum patris mei: habeo enim **v. 26.**
quinque fratres. Entra Chrisologo
 a examinar estas ansias, y dize
 q̄ se ordenaban todas a asfugie
 a Lazaro, ó con la llama en el
 infierno. ó con la culpa en el
 mundo. Lo que primero pro-
 cura, es traerle a vivir entre
 Demonios, y yá que no pue-
 de, insta para que viva entre
 malos, y le parece que si lo cõ-
 figue, le solicita con ocidamẽte
 riesgos y le expone a muchos
 delitos: *Ad præteritos gemitus La-
 zarum vult re dire quem prima peti-
 tione a suis deuocare non potuit cru-
 ciatus. Ante dixit: Mitte ad me; mo-
 do dicit: Mitte ad fratres meos: do-
 let agit infelix, ne videat felicem.*
 Glotioso vive Lazaro, como
 el rico atormentado, y supri-
 mer intento es traerle al infier-
 117

no para que padezca afligido, y dexé de estar gloriolo, y como vé es el conseguirlo imposible, apela del estar entre Demonios al vivir con honbres perversos: como q̄ sea imposible, aunque esté resguardado con tanta gloria, dexar de cometer entre malos muchas culpas, ò no tener por lo menos penas. Infeliz se engaña; pero al fin, quando se engaña, establece esta doctrina: pues dá a entender no es posible en compañía de malos dexar de padecer riesgos, ò mancharse con delitos: *Ad prateritos gemitus Lazarum vult redire.* Así? Pues bien dispuesto pida David mucho espíritu. *Spiritu principali confirma me,* si há de entrar a comunicar con malos: *Docebo iniquos vias tuas:* que es muy conocido el riesgo, y muy para rezelar el daño. Primero cuydò de sí, y después del proximo, y ambas cosas fueron indicio grande de espíritu. Cuydar primero del proximo q̄ de sí fuera error: cuydar de sí, y no del proximo, fuera poco cuydar primero de sí, y luego del proximo, fue perfecto, y enseñò el Psalmista en esto el modo q̄ debi nos guardar, para q̄ sea ajustado a la razón que llo proceder. Gran seruicio dixo Agustín q̄ hazia a Dios quando tomaba a su cargo el redue-

cir peccadores: *Non ero ingratus quid enim faciam? Doceam iniquos vias tuas.* Y no menos bien Gregorio: *Nullum quippe tam gratum Deo est sacrificium, quàm zelus animarum.* Pues para mostrar su gratitud no fuera mejor coronar las aras de víctimas, ofrecer al Templo riquezas, maltratarse con rigores, exercitando contra sí mismo justa vengança, y satisfaziendo con el dolor el deleite de su culpa? Bueno es esto, dize Agustín; pero como David intèta hazerle a Dios el mayor obsequio, ofreció exercitarse en lo q̄ es muy de su gusto. Trato de hazerle honestamente lisonjas, y así propuso convertir almas: porq̄ sabia,

August.

hic.

Greg. hic.

§. III.

*Que es para Dios muy agradable
seruicio sa. ar. al proximo de peca.
do.*

S Aca Dios del tesoro de la nada esta hermosa machina de criaturas, y entre las demas todas parece le robò dulcemente el afecto la agua: *Spiritus Dei ferebatur super aquas.* Ni sola esta vez le haze tan singulares fauores; sino q̄ en

Gen. 1. 22

el

el Jordan vuelue a arrojar se a las ondas con apresurados, y blancos buelos: Descendit spiritus Sanctus corporali specie sicut columba: ni solo corona el espíritu al agua, sino el agua fue de corona Imperial al cielo:

Luc. 3.
v. 22.

Psal. 148.

v. 4.

Et aqua omnes dezia el Profeta. que super cælos sunt laudent nomen Dñi. Ahora q̄ seruios ha hecho el agua para preferirla, y adelantarla? Muchos dize Tertuliano. porq̄ entre las demas criaturas el agua borra pecados, y noble instrumento de la gracia quita manchas, y dá purezas y es para Dios tan sabroso ver quitar culpas, q̄ adorna el agua con tantas prerogatiuas:

Tertul. lib
de ba. iij.
c. 40

Omnes aqua de pristina originis prerogatiua sacramentum sanctificationis consequuntur inuocato Deo: superuunt enim statim spiritus de caelis. & aquis super est, sanctificans eas de semetipso, & ita vim sanctificandi cõhibunt. Nacieron las aguas puras, eligiõlas Dios para santificar pecadores y así desde el principio las mirò con gusto, y en las demõstraciones calificò su seruiçio. Poco es eso: aora le pareció a Agustín podia competir el agua con Maria Señora nuestra, y q̄ si traxo á si el Espiritu Santo esta soberana Reyna: Spiritus Sanctus ueruet in te, a titulo de sus singulares prerogatiuas, xaubié el agua le traxo a titulo de sus

Luc. 1.
v. 35.

grandes excelencias: Penè maiori munere quàm Maria. vnda ditata est: illa e im sibi tantum meruit castitate, ista nobis cõ uli t sanctificationem: illa meruit ne peccaret. ista, ut peccata purgaret: illa unum prouerauit. & pura est: ista generauit plures, & virgo est: illa præter Christum nescit alium filium, ista cum Christo mater est populorum. Nunca podrá perder al agua Dios los coriões. y aunca la dexará de dar lugar eminente sobre los cielos, mientras quitare pecados: q̄ es para Dios tan sabroso ver quitar culpas, q̄ volará desde el cielo al agua y coronará cõ el agua el cielo. Es de suerte, q̄ otros seruiçios comparados cõ este parece q̄ se oscurecen, y se desluzen.

Aug. hom
7. de Epip.

Aparece se vn Angel á Zaccarias y dale felizes nueuas de que ha de tener vn hijo honor del ser humano, noble inuidia de los Angeles, y sagrada vanidad de los hombres: Erit magnus coram Domino. & uinum, & ficeram non bibet. & Spiritu Sancto replebitur. Ahuc ex utero matris sue, & multos filiorum israel conuertet ad Dominum Deum ipsum. Si el Angel se haze pãogirista de Iuan, como oculta muchas virtudes? Porque no dize q̄ uiuirá en los desiertos sustentandose del ayuno? Si le pinta S. Marcos en el vestido horreres, en el rostro palideces,

Luc. 1.
v. 15.

M. 176.
v. 6.

dezes, en la vida austeridades
*Erat Ioannes vestitus pilis cameli &
 & zona pellicia circa lumbos ejus;
 & locustas, & mel syluestre de
 bat,* no fuera bien referir a el
 Angel estas virtudes, y no q̄
 quando se pone a alabarle, pa
 se en silencio tantos ayunos,
 tantos retiros, tantos silicios?
 Es acaso opolicion? q̄ como
 tambien Iuan es Angel, suele
 auer no sé que mas de emula
 cion entre los del mismo ofi
 cio, y siempre se desaparecen
 las virtudes del compañero;
 pero no, q̄ tan groseros estilos
 no caben en pechos tan gene
 rosos. Misterio tubo callar la
 penitencia, y referir la predi
 cacion: q̄ si bien es la peni
 tencia virtud muy heroica,
 respecto de conuertir vn alma
 se queda al parecer muy pe
 queña. Si se dize q̄ Iuan es
 grande delante de Dios, es
 menester dezir reducirá peca
 dores: porque ese es obse
 quio mas realzado, y seruicio
 mas gustoso, y porq̄ no queda
 se a corteſia, parece lo explicó
 el Angel. Iuan dize, precederá
 en el espiritu, y virtud de E
 lias: *Precedet ante illum in spiri
 tu, & virtute. Eliæ.* Delante de
 Dios, dize Gabriel, se adelan
 tará Iuan en espiritu, y virtud
 a Elias: porque si bien Elias
 tratò de grandes austerida
 des, viuó en los riscos, honró
 los ayunos, no conuertió tan

tos como Iuan, y como en los
 aprecios de Dios monta mas
 conuertir vna alma, q̄ exerci
 tar solo rigores de peniten
 cia, en llegando a compararle
 Iuan, q̄ reduce, con Elias q̄
 padece, Elias dà ventajas, y
 Iuan se adelanta en preroga
 tivas: Ille, dize Beda, *iordanem,*
*cælum petiturus diuisti, hic ad la
 uacrum salutare, quo cælum peti
 tur, homines conuertit: hic cum Do
 mino versatur in terris, ille cum eo
 manifestatur in gloria.* Resplan
 dezca Elias en el Tabor pre
 tendido con sagrada ambicion
 de glorias, q̄ Iuan le ha de pre
 ceder en las aguas: porque es
 te conuierte pecadores mu
 chos con su doctrina, aquel
 es exemplo en su penitencia.
 Así q̄ tan heroica virtud es sa
 car al proximo de pecados, y
 enseñarle a abjurar sus yer
 ros? Pues bien dize Dauid se
 mostrará agradecido conui
 tiendo pecadores: *Docebo ini
 quos vias tuas, & impii ad te con
 uerterentur:* q̄ si bien fue excelen
 te en otras virtudes, en esta
 quilo ostentar con singulari
 dad sus primores: *Non ero ingra
 tur,* dixo Augustino, *quid enim
 faciam? Doceam iniquos vias tuas.*
 Los caminos de Dios quiere
 enseñar, y elo es ser agradeci
 do, q̄ deleitar los oídos fuera
 ser vano, y hazer de la escuela
 de virtud ocasión de cotrete
 niamento se rozara en ser ma
 ligno.

Beda. bic.

ligno. Que gran dicha para la Iglesia vn David q' enlêña los caminos d' l' cielo, pues està librada en elo la reducciõ de los pecadores: *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur.* No sê si el conuertirle en estos siglos tan pocos a la virtud topa en su obstinaciõ, ò en nuestro cuidado: cuida-
do digo, porq' se pone en la frase, y en el estilo, y como se gasta la atencion toda en las hojas, no ay jugo para los frutos. A mi mismo me reprehendo, y temo que a otros muchos Predicadores no les suceda aquesta desdicha: pretendese nêciamête el aplauso, hazese ostentacion del ingenio, labra sonoras clausulas el cuidado, inuenta modos nuevos de dezir el estudio, y con esto como el oyente para entêder gasta solo oidos, no se acuerda de los afectos. Si se predi-
caran los caminos de Dios llanos como son en si, mas pecadores se reduxeran y mas culpas se estorbaran. Que bien lo dezia Rufino: *Non ad hoc docent alios vt se velint commendare aut ex sua doctrina lucrum aliquod temporale querere, sed hac tantum intentione vt impios ad conuersionem possint trahere* Los Predicadores q' ardiêdo en general zelo cuidan solo de estorbar pecados, bien pueden prometterse copiosos frutos:

Ruffin.
hic.

Et impij ad te conuertentur. Como al contrario no tienen q' esperar muchos frutos los q' tratan de intereses groseros, ò aplausos humanos. Esta es segura verdad:

§. IIII.

Que se malogra no poco fruto, por que los Predicadores cuidan mucho de su aplauso.

Merçieron los Hebreos castigase Dios su culpa tan duramente, q' les retirò la doctrina predicandoles en parabolas, y como se entretenian con la pintura, y se deleytaban con la eloquencia, no sentia el coraçon las saludables heridas: así lo dixo por su boca el mismo Christo: *Idèd in parabolis loquor eis: quia videntes non vident, & audientes non audiunt neque intelligunt.* La parabola era vna artificiosa enigma, en quien se dibujaba la verdad cõ colores rethoricos, pero oscuros, cõ semejanças muy proprias; pero no claras: y q' se siguia de haí. Que se oia no sin entretenimiento, y no se lo robaba el fruto: *Audientes nò audiunt neque intelligunt.* si fueran lis palabras llanas, si tubiera menos rethorica la do-
ctri-

Mat. 13.
v. 13.

Chrysol.
in Cat.

doctrina; cogiera mas fruto el trabajo de la enseñanza; pero quedabanse entretenidos y secos, deleytados, y ayunos, dixeridos y ciegos. Que bié Chrifostomo! *Nihil hinc proficiunt; sed in iudicium magis incidunt, unde & à principio non eis parabolicè loquebatur; sed cum multa certitudine: quia autem audita, & visa peruertunt iam in parabolis loquitur.* Mereció aquel pueblo que los predicase Christo en aqueste estilo; pero lo que entonces fue culpa de los oyentes, agora debe de serlo de oyentes, y juntamente Predicadores. Todo es parabolis; todo muy afectadas rethoricas, muy floridas eloquências, todo muy sonoras clausulas, con que el dezir para solo en deleytar. Aun Christo bien nuestro haze poco fruto con parabolis conpuestas, y con rethoricas adornadas: pues que fruto podremos hazer nosotros? O si enseñásemos llanamente los caminos, si predicásemos ardores de infierno, terrores de juicio, brevedades de vida, eternidades de pena, como se conuertieran mas pecadores, y como se reduxeran mas inpios! No condeno el que se digan con decente adorno verdades, no apruebo palabras muy humildes, ni tosquedades de estilo; pero lo que digo es, que debieramos po-

ner en aprovechar mas cuidando, y en grangear aplausos menos desvelo. Escribiendo el Apostol S. Pablo a los Colosenses dize: *Sermo vester semper in gratia sale sit conditus.* Tan estragados están los gustos, dize el Apostol, tan auerlos à la verdad los oídos, que es menester valerle de la maña, y de la dulçura, para que se logre la doctrina, y se admita la enseñanza; pero eso hà de ser có sal q̄ tēplada prudentemēte dā gusto, y si falta la discrecion, basta a defazonar qualquier plato.

Llegóse Christo anbricento a vna iguiera, y allò muchas ojas, y ningun fruto: *Nihil inuenit in ea, nisi folia tantum:* en esta ocasion la condena a esterilidades priuandola de las ojas, y dexando secas las ramas: *Et arefacta est continuo ficulnea.* Que ojas sean estas, y que iguiera, llegan a explicar los Padres. S. Geronimo dixo que este arbol significaba la Synagoga: *Arborem, quam v-* Hieron. in Cat. S. Ambrosio dize, que las ojas eran el estilo florido de que los Sacerdotes y Maestros de aquel pueblo se preciaban, y estaba claro no auia Dios de tener provecho, quando se trataba solo de estilo: *Ap̄ta Synagoga arbor is istius comparatio est: quia si at illa arbor folijs redundam fluentibus specie possessoris* 13.

Ad Col.
louens. 4.
r. 6.

Mat. 21.
r. 19.

Hieron.
in Cat.

ambros.
in Cat.
ad Luca

sui & aſa ſperatorum prouentuum ex
 peſtatione deſtituit, ita etiam in Sy-
 nagoga dum doctores eius operibus
 inſucundis, verbis tantum velut ſo-
 lis redundans gloriantur, inanis
 vmbra legis exuberat. Decentes
 ojas adonan el arbol, y firuen
 de que ſe ſozone el fruto; pero
 muchas gaſtan el jugo, que
 ſe debiera conuertir en ſub-
 ſtancia, en muy vana, y flo-
 rida pompa. En tratando el
 Predicador de muchos ver-
 dores, en cuidando de fron-
 doſidad, en queriendo sobre-
 ſalir en la pintura, y hazer de
 ſu rethorica nueua gala, no
 tendrà Dios voa alma por
 fruto, ni en mucho tienpo ſe
 verá por fruto vn ſolo arrepe-
 timiento. O ceſen ojas, de-
 xenſe frondoſidades, porque
 no ſe incurran tan tremendas
 maldiciones. Imitemos a Da-
 uid, que como anelaba fru-
 tos: *Et impij ad te conuertentur*,
 enſeño caminos muy lla-
 nos: *Docebo iniquos vias tuas.*
A muchos trabajos ſe expu-
 ſo el dia que tratò de enſe-
 ñar, de corregir, y los eſtorba-
 ra, ſi pretendiera ſolamente li-
 ſongear. Si enpre la verdad a-
 prouechando padece odios, y
 la liſonja ſienpre dañando ſe
 grangea agrados. receſe en el
 mundo con adular, y ſuelé in-
 currirſe muchas penalidades
 en tratado de corregir. Ya há
 enſeñado muchos ſiglos la ex-
 periencia.

§. V.

*Que la verdad alla ceños, y la
 liſonja cariños.*

FVe ſingular ponderacion
 de Geronimo. Entro Chri-
 ſto en el Templo, y viendo le
 auia tiranizado la cudicia, y
 que ſe enſeñ creaba dél la vio-
 lencia, quiſo tambien valerſe
 de la violencia para reſti-
 tuir a ſu poſeſion la juſticia:
 auyentò quantos trataban
 de indignos comercios, de
 logros profanos, explicò la
 reuerencia, con que debian
 tratarſe los Templos, y reti-
 ròſe a Bethania: *Relictis illis*
abiijt foras extra ciuitatem in
Bethaniam. Pudo auer deſa-
 tencion mas repreenſible de
 cortefanos? Si en eſta oca-
 ſion diò viſta a ciegos, ſi diò
 pies a coxos, ſi obrò tan eſtu-
 pndos milagros, y tan no
 viſtos antes prodigios, como
 no vbo en toda la corte quien
 le hoſpedaſe, y quien aquella
 noche le detubieſe? Mucho
 fue que ſiendo tan corto el
 gaſto que podia hazerſe no v-
 bieſe quien meuido de ſu do-
 ctрина le ofrecieſe ſi quiera pa-
 ra aquella noche polada. Es
 el caſo, dize San Geronimo,
 que auia dicho muy claras
 verdades, y auia predicado
 muy

muy importante doctrina, sin que vbiесе en ella apariencias de lisonja, y como en el mundo solo recaba agrados la lisonja, y alla ceños la doctrina, no vbo quien le agasajase, y vbiera, si lisonjeara, quien le siruiese: *Hoc quoque intelligendum est, quod tanta fuerit paupertatis, & ita nulli adulcatus sit, ut in vrbe maxima nullum hospitem, nullam inuenerit mansionem.* Muchos Escribas, y Fariseos encontrò, que le tratafen con ceño, y no allò quien le hiziese hospedandole vn agasajo, y no es mucho faltase el agasajo, si faltò tambien la lisonja, y que vbiесе ceño, si era clara la doctrina. El que tratare de corregir, bien tendrá que padecer: bien puede prevenirse a las calumnias, hazer el animo a las afrontas, disponer los oidos a palabras injuriosas, sacrificar el honor a muy rigidas censuras: que estos frutos produjo sicapre la entereza, como temporal comodidad la lisonja. i no lisongeò Christo en la Corte, dicho se estaba no auia de tener quien le acogiese, ni le hospedase: que en las Cortes vale mucho el lisonjear, y cuesta muchísimo el reprender.

Dos mugeres celebradas allo en el Apocalipsi. Vna

señal grande, dize San Iuan, se apareció toda luces, cuyas ansias eran que saliese Christo a luz. *Clamabat par-*

Apoc. 12. v. 3.

dragon horrible dá en perseguirla, y afla tus puntas coronadas para matarla: *Ecce draco magnus rufus habens capita septem, & cornua decem, & in capitibus eius diademata septem.*

Apoc. 17. v. 3.

A los 17 del Apocalipsi se vé otra dama con mis terrestres galas: porque eran purpuras, y ya la sicue vn dragon de las mismas señas: *Vidi mulierem sedentem super bestiam coccineam plenam nominibus blasphemiarum habentem capita septem, & cornua decem.* Aqui la dificultad: Si en vna, y en otra parte respandee la hermosura, y llama a si las atenciones la gala: si en vna y en otra parte es vno mismo el dragon, porque sirue a Babilonia de trono, y se declara contra la señal grande tan enemigo? Es el caso, que Babilonia teniendo vna copa muy dorada exteriormente en la mano: *Habens poculum aureum in manu sua,* solo cuida de entretener; la señal grande pone cuidado en fructificar: *Clamabat parturiens,* y como la vna trata de la doctrina, quando la otra de la lisonja, son tan distintos los afectos, que Babilonia alla ennos, la señal grande: enemigos:

Ambrosio.
hic.

Predicando. dize Ambrosio, *zandiu nutrit, vsque dum humanam firmam accipiant, id est, vsque dum in Christum credant, atque animam spirituales accipiant, quae in baptismo datur, cum efficiuntur Filij Dei: unde & clamare in doloribus dicitur, & cruciari, vt pareret: clamat namque Eccl. sua predicando, clamat etiam pro auditorum suorum salute. No podian saltar dolores, donde se trataba de frutos, ni era posible saltasen contrarios, si se ponía cuidado en que se reformasen estilos, como al contrario a lla tronos Babilonia, porque se acomoda a los gustos en la doctrina: *Mulier inaurata erat auro: quia sapientiam huius seculi possidebat, quae stultitia est apud Deum.* Y añade poco despues: *Per poculum aureum, quod manu tenuisse dicitur, philosophorum, & Poetarum doctrina designatur, quod plenum abominatonum, immunditiae fornicationis dicitur: quia doctrina Philosophorum plenas erat mendacijs.* Los versos deleuyan los oidos con su asonancia, y con su medida, y hazen al oido siempre lisonjas: pues que mucho que la señal grande tenga trabajos, si trata de corregir, y que Babilonia alle agrados, si es lo estudio lisonjeat? No solamente se verá esta gran muger o-*

bligada a retirarse a la soledad, sino tambien a viuir en el desierto en tratando de hazer fruto: Babilonia enpero podrá viuir con ostentaciones, y se verá agasajada, no perseguida, porque trata de entretener el oido, y de no herir el afecto. A mucho pues se expone David, quando quiere corregir pecadores, y tratar no de adulacion; sino de verdad: *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur.* San Bruno dize, que el modo de convertirlos auia de ser mas a título de maltratarse con penitencias, que de gastar en el estudio largas vigilijs: *Docebo iniquos, hec est, punitiam me ipsum, vt meum exemplum imitentur.* Algunos gatan menos en las penitencias, que en las palabras, y importan menos las palabras, y mas mucho las penitencias. Vn predicador austero consigo mismo, que se maltrata, que apura a diciplinas las venas que es todo amarillez a fuerça de sus ayunos, tiene gran fuerça para corregir, y energia grande en el predicar; quien enpero, aunque no cometa culpas, ni desluzga con manchas, no sobrefale ni en mortificacion, ni en austeridad, arã de ordinario menos fru-

Bruno
hic.

porque el dezir va muy solo.
Los pecadores mas obstina-
dos se conuertiran , dize el
Psalmita , si me viere muy
ayuno , y muy notoriamente
mortificado: *imp̄ ad se conuer-*
temur: y no es mal fundada a-
quela esperança: por

§. VI.

Que la penitencia dà contra pecadores, grandes suoras
à la doctri.

Volvamos al lugar del
Apocalipsi. Apareciose
dize S. Juan, una señal grande
vestida del Sol , adornada de
la luna, coronada de las estre-
llas y se a tormetaba para pa-
rir: *(Amabat parturiens, & cru-*
ciabatur, ut pariat. Dar voces
con la fuerza de los dolores di-
ligencia es muy esperada,
y muy repetida , pero atormentarse para parir no lo pa-
rece de que han de ser aires los
malos tratamientos , y q̄ han
de aprouchar e los malos ra-
tos ? Si hiziera otras dilige-
cias, no me espantara; pero q̄
en esta ocasion llegue a mal-
tratarle me admira . Pues no
ay que admirar, dize Ebrabo
Foldense , q̄ como este parto
se ordena a q̄ nazca en otros
Christo, no pudo auer dilige-
cia mas a proposito, q̄ juntar

a la doctrina la penitencia, y
al clamar el padecer: *Cruciatu* ^{ra. in}
à se ipsa, id est, carnem suam ma- ^{glos.}
cerat, ut predicatio sic idonea.
Ningun medio mas eficaz pa-
ra que nazca Dios en el cora-
çon de oyente , como ver q̄
quien predica, vive muy del-
nudo de cosas de tierra, y
muy crucificado en quanto a-
petece la vida. Un predica-
dor, que se viste todo de cie-
lo, y q̄ para si haze, officios de
tirano, ese reducirà en mon-
do, y por eso hizo el dragon
tanto enpeño en esta ocasion,
porq̄ temió que en un Predi-
cador muy mortificado, y ze-
loso bastaba a destruirle todo
su imperio: Predicar ayuno
sin exercitarle, predicar des-
precio de riquezas sin desou-
dar la codicia, predicar hu-
mildad, quando vive en el a-
nimo la ambicion podrá ser
q̄ aya algun fruto; pero sin
duda e turba mucho con sus
desproporciones el instru-
mento.

Misterio tubo permitir
Dios q̄ Ionas reusase obede-
cer al mandato y se embarcase
por atender su decoreo, y pu-
diera ser, sino resistiera, menos
el fruto, y auz resistido fue o-
casion de mayor logro. Ya se
sabe la historia: Hui cuidado-
so de su honor, quando una
tempestad obliga a q̄ se arro-
jen al mar, alli se abiga una
fiera, y alli es simbolo de Chris-

to despues de la tormenta de la Pasion, y despues de arrojado al sepulcro desde la cruz: de alli sale, y en comenzado a predicar a los Ninivitas, gimé muy reducidos sus yerros, y hazen publica penitencia de sus pecados: *Vestiti sunt saccis à maiore vsque ad minorem.* Gran mudança, quando otros Profetas no an tenido en su predicacion tanta dicha. *Isaias dá voces, y siuen mas al cansancio, que al fruto: Excæca cor populi huius, & auris eius aggraua.* Pues como Ionás tiene en su legacia tã copioso fruto, quando *Isaias* se lamenta del mal suceso? Ambos son Profetas grandes; pero en esta ocasion tiene Ionás vna singular ventaja; porque va echo vn retrato de Iesu Christo crucificado, y inporta tanto ese trage, que ni el Ninivita mas obstinado resiste: cobra grande eficacia en la mortificacion del predicador su doctrina, y no aciertan a contradizeir los afectos, si vea mucha palidez los ojos: *Post naufragium* dize Zenon, *post natatile sepulchrum in columnis tertio post die Ninuicas illustrat terri: vltibus oraculis salutem ciuitati credula præstaturus.* Y añ de poco despues: *Sacramenti Domini: imaginem præferbat.* Iba Ionás muy teñido en muerte, muy vestido de cruz, representaba vn cadauer estãdo viuio: pues no ay que admira

rar que Ninive se conuierta: q̄ esas circunstancias dan a la doctrina mucha energia, y aun a la misma verdad, no se q̄ eficacia. Lo mismo es en las familias particulares. Si conoce el hijo, que viue el padre muy ajustado, no acierta a desobedecer el precepto, y suele hazerle menos fuerza, sino es tã ajustada la vida. Bien presumió de los pecadores David, quando le pareció le seguirian penitente, crucificado, afligido: *Puniam me ipsum, vt meum exemplum imitentur:* y dixera yo, que le auian de seguir mas entre las pompas de su palacio, entre el lan griento resplandor de la purpura, entre la nouedad de la gala, que entre horrores de penitencia. Mejor saben los hombres seguir poderosos, que justos; mejor asisten, quando logra el sentido entretenimientos, q̄ quando obliga el exemplo a desengaños: y así digo, que fue opinar bien de los hombres; sino es ya que se ag mudado con los tiempos los estilos; y si antiguamente se iban tras la virtud, ya solo siguen la vanidad: es de modo.

Ioan. 3.
vers. 5.

Isai. 6.
vers. 6.

Zenon,
serm. de S.
Ioan.

S. VII.

Que asistiendo a quien puede entre- tener los sentidos, huyen de quiẽ obliga a la mortificacion con exemplos.

Allabase Isaac en casa de su padre con Ismael, quando todo el cuidado de este era asistirle, y entretenerle, sin reparar en deslizarse a la indecencia de la lisonja: *Gen. 21. Cum vidisset Sara filium Agar vers. 6. Egyptia ludentem cum Isaac filio suo dixit, &c.* No mucho despues manda Dios le sacrifique a Isaac, lleva Abraham dos de su familia: *Gen. 22. Ducens secum duos iuvenes, vno de los quales quiere el Tostado fuele Ismael: Secundum Iudeos isti sunt Ismael. & Eliezer: y al llegar a la falda del monte les dize se queden, y lo configue: Dixit ad pueros suos: Expectate hic cum asino.* Aqui mi dificultad: Si Ismael assiste tanto a Isaac, que es menester entre Dios de por medio para apartarlos, como aqui le dexa subiendo al monte? O que se lo mandò Abraham. No importa, q̃ ya sabe resistirle cortelmente la fineza. Muchas vezes le dixo Elias a Eliseo se quedase: *Sede hic,* y con todo eso perseverò en acompañarle: *Non derelinquam te, sin saltar a obedecerle: pues como se ajustò aqui, Ismael tan facil a*

obedecer, quando parece debiera instar? Atedamos la historia, y podrà servir de respuesta. Ahora va Isaac a sacrificarse, llevando la cruz de Iesu Christo sobre sus hombros: *Tulit quoque ligna holocausti, & imposuit super Isaac filium suum: antes en su casa avia muchos festejos, y muy extraordinarios regalos: Fecit Abraham grande convivium, y ay tan gran diferencia entre sacrificio y regalo, que Ismael assistirá a Isaac asta causar disgustos, quando ay regalos, y le dexará trepar solo quando llebala cruz por los riscos: quando le mira como a erederò, como a poderoso, como muy rico, le assistirá mas q̃ inoportuno, y para apartarle será menester vn precepto; quando enpero le vè con vna cruz en el hombro, y que trata de dedicarse a Dios sacrificio, y de subir al cielo todo holocausto, no darà muchos pasos para seguirle; antes gustará dexarle. O como se toca con las manos esta doctrina! En tratando de festejos, de divertimientos, de gustos, son muchos los que acompañan, y los que siguen en tratando de mortificacion, y de cruz, ò no asisten ningunos, ò son muy raros. Que obediente se quedò Ismael, quando le mirò sacrificio, y que molesto assistia, quando le miraba herederò! Gran multitud, dize Iosã,*

Gen. 21. vers. 6.

Gen. 22. vers. 3.

Abulen. hic.

Gene. 22. vers. 5.

4. Re. 2.

seguía a Christo llevada de la novedad de sus prodigios, y del gusto de ver milagros: *Se quebatur cum multitudo magna: quia videbant signa, quae faciebat, super his, qui infirmabantur.* En otra ocasión los traía pocos que es menester vencer la repugnancia con intereses, para que aya vno: *Angariauerunt praetereuntem quem piam Simonem Cyrenaeum venientem de villa, patrem Alexandri, & Rufi, ut tolleret crucem eius.* Aquí la dificultad: Si en vna ocasión siguen tantos llevados de su afecto, sin q̄ los obliguen ni los apremie, como aquí sigue vno solo, y ese al parecer mas violento que inclinado? Facil est la solución: como vá aquí Christo coronado de abrojos, con vna pesada Cruz; casi muerto yá en vida: y allí que haze? Esplendidos vanquetes, sustentando cinco mil hombres: y como en el vn monte tiene en los platos su interés el gusto, como se deleitan con la novedad los ojos, como se apacientan los sentidos, y en otro todo es sin labores; y todo yel; aquí todos se retiran, y todos allí se acercan: esa es la causa de que en vna parte siguen tantos, y en otra parte tan pocos. *A signis, digo Chrysostomus, magis mouebantur: quia profiores mentis erant.* Las novedades, los conciertos, los milagros llamaban por lo que te-

nian de divertir, y de entretener los sentidos; de Christo en pero con vna Cruz se retiran todos por no verse executar de tan eficaces exemplos. En tratando en hombre de mortificación, y de Cruz, todos se retiran; en tratando del chiste, del regalo, del pasatiempo, todos acompañan: y así mucho se promete el Profeta, quando dize seguirán muchos su exemplo, si le vieren mortificado. Euthimio dize q̄ este prometer David enseñaria a los pecadores el camino de la virtud, no solo era con la voz, y con el exemplo; sino tambien con lo escrito: *Hac est enim futurorum Prophetia, quae iam adimpleta est: quippe cum simul ac Euangelij praedictio cœperit in gentibus seminari, Dauidici etiam psalmi praecipui doctoris vicem eis praestiterint ad parandas virtutes.* Deseoso de agradar se dedicó David á escribir; abraçando en eso su paciencia muchos trabajos, y anelando su zelo aprouechar tambien a los venideros. Mucho se le debe a quié cō su voz reprime vicios, a quien encamina a la verdad cō exemplos; pero mucho mas a quien aprouecha, no solo con la voz, y cō los exemplos; sino juntamente con los escritos, pues en la pluma vive inmortal la eloquencia: y por mas que la muerte estorbe el viuir, no puede quitar el durar: a pesa del tiempo trata

Ioan. 6.
v. 2.

Mar. 25.
v. 21.

Chrysost.
in Cate.
ad Ioan. 6.

Euthy.
hic.

grata el zelo de eternizarle en utilidad de los proximos, y así no solo se vale para predicar de la lengua; sino para enseñar de la pluma,

§. VIII.

Que quien escribe acertado, eterniza el enseñar, aunque se acabe el vivir.

Leuantó los ojos aquel Rico avariento atormentado en las llamas, y viéndolo su invidioso furor de zelo hizo instancias a Abraham para que cobriese a Lazaro al mundo:

Luc. 16.
7. 27.

Rogo te pater, ut mittas eum in domum patris mei: habeo enim quinque fratres, ut restetur illis. Oye la petición Abraham, y cortés como entendido no quiso negar a lo descubierto; sino dixo, que si venie Lazaro se podría cumplir facilmente su deseo, porque tenía con sígo sus hermanos a Moyses: *habent Moysen, & Prophetas audiant illos:* dificultosa proposición: por que ni el Rico alcanzó a Moyses, ni conoció a los Profetas, a quienes ya el sepulcro auia retirado, no solo de la vista; sino casi de la memoria: pues si há tantos tiempos que Moyses pagó el comun tributo a la muerte, como puede hablar? y como si no habla, los hermanos podrán oír? Si habla, dize Origenes,

No es Moyses el que escribió la Ley? No están en la piedra los preceptos? Si: pues a pesar de la muerte viue, y si no dura para respirar, dura para corregir. En sus escritos enseñá, en sus tablas predica, y si los que no escribieron, remataron con la vida la enseñanza, Moyses a título de Escritor eternizó en su enseñanza su vida: *Vis, dize Origenes, de Scripturis proferam documenta quod lex Moyses appellatur, audi quid dicit in Euangelio Habent Moysen, & Prophetas, audiant illos: Moysen vti que hic sine dubio legem nominat.* Aun mejor en la segunda homilia: *Resertur quia duo Moyses viderantur, vnus vnus in spiritu, alius mortuus in corpore.* Viue Moyses a pesar del tiempo en sus Escritos, en sus tablas, en sus doctrinas, y así persevera enseñando, aun quando acabó muriendo. Mucha veneracion se debe a los Escritores: porque su sabiduria siempre viue para aprovechar, sin que tenga sobre ellos jurisdiccion el morir. De aqui nace que a quien escribe parece se le deben doblados premios, porque son mayores sus frutos.

Origen.
hom. 1. in
Iosue.

Envió Dios operarios a su viña prometiendoles un denario en premio de su sudor: *Conuentione facta cum operarijs ex denario diurno misit eos in vineam suam:* despues dá dos denarios a un enfermero

Mat. 20.
7. 2.

por

LUC. 10.
y 35.

porque cuide de la salud de
vo conualeciente: *Protulit duos
denarios: & dedit stabulario.* San
Agustin dixo, que este enfer-
mero era Pablo: *Stabularius fuit
Apostolus; qui supererogauit illud
consilium, quod ait: De virginibus
præceptum Domini non habeo, con-
siliium autem do; aut quod manibus
suis operatus est.* San Pablo, di-
ze Agustino, hizo gran dife-
rencia a otros operarios, porq̃
aunque enseñaron con la len-
gua a los presentes, no ense-
ñaron con la pluma a los veni-
deros: Pablo empero con len-
gua, y pluma, y así se le doblo
el premio. Aqui aplico vnas
palabras de Alexandrino: *Am-
bo verbum prædicant; hic quidem
scripto, ille verò voce.* Ambos tra-
bajan, el que cultiua la viña, y
el que atiende a la dolencia:
ambos enseñan, y ambos pre-
dican; pero con esta diversí-
dad, que la tarea de la voz tie-
ne con el tiempo su noche, en
que es forzoso cessar: *Cùm serò
factum esset;* pero la pluma a del
pecho de las tinieblas llega a
vivir: *Altera di: protulit duos de-
narios, & dedit stabulario.* No-
che, y dia juntò Pablo aten-
diendo a medicinar la dolen-
cia; los que no escribieron, so-
lo asta la tarde cultiuaron la
viña: la voz desvanecese con
el tiempo; pero los escritos cõ
el tiempo se califican, y si la ve-
gèz quita el vigor a la lengua,
la ancianidad dá mas vigor a

la pluma: con que vn Escritor
viene a eternizale, y a tener la
fiaca mas segura de su durar,
en lo mismo con que otros Ne-
gan a perecer: *Est autem duplex
agricultura, añadiò despues Cle-
mente, vna quidem, que scriptis
non continetur, altera verò que
continetur, vitroui autem modo Do-
mini operarios præclarum frumen-
tum seminauerit, & spicas auxerit,
& mesuerit, verò diuinus apparue-
rit agricola. Operamini, inquit Do-
minus, non cibum qui perit sed qui
manet in vitam æternam.* Muy de
diuinos se acreditan los obre-
ros, aora reduzgan pecadores
escribiendo, dize Clemen-
te, aora los enseñen predican-
do; pero con todo esto el traba-
jo de la lengua con el tiempo
cesa; pero el de la pluma cõ el
tiempo se eterniza: *Non cibum,
qui perit; sed qui permanet in vitã
æternam.* No dudo el sentido
literal de estas palabras que es
muy facil su inteligencia; pero
si comparada la verdad con la
mentira, esta se llama manjar
que se acaba, y aquella manjar
que dura, comparada en su pro-
porcion la pluma con la pala-
bra, se puede tambien dezir, q̃
la pluma dura, y q̃ la palabra
se acaba. Pues yo, dize Dauid,
para merecer dos premios, to-
marè estos dos lucidos traba-
jos: con mis exenplos, y mis pa-
labras predicaré a los que me
oyen, y con mis escritos ense-
ñarè a los que se siguen: *Docebo*

ini.

Aug. in
Cat. en.

Clement.
Alex.
lib. 1.
Strom.

Cayeta,
hic.

iniquos vias tuas, & impij ad te conuerterentur. Que bien Cayetano! Docebo tum exemplo, tum psalmis: viroque enim modo adimpleuit, & secutus est fructus conuersionis iniquorum ad Deum. San Basilio dixo, que Dauid no se auia contentado de borrar con la penitencia su culpa; sino pasado a ser exemplar de la penitencia: *Recuperata, inquit, benignitate tua archetypus ero penitentiae his, qui praesentem hanc vitam amplectuntur.* Que pocos ay que quierán ser en la virtud. Capitanes? Que pocos ay q̄ anhelan a ser exemplares por perfectos, quando nuestratibieza se tiene por ambiciosa, si anheló a reducirse a la gracia. Bien le conoce nuestro desaliento, pues de ordinario peruertimos de tal suerte los estilos,

Basilio
hic.

§. IX.

Que anhelando a ser primeros en la vanidad, nos contentamos con ser de los vltimos en la virtud.

ANbas a dos cosas explicó bien la turbacion de vn ambicioso sobre tirano. Nació Christo, nuestro bien, entre humildes pajas; pero ni su humildad industriosa pudo ocultar su grandeza: vn Astro a resplandecientes voces le publica en el oriente, y ve enciendote en densas noches de igno-

rancia acreditó, era casi infinita su valentia: sacuden los Magos las tinieblas de los ojos, siguen el feliz Astro, llegan a la Corte, publican el Principe recién nacido, y muestra Herodes en el semblante su miedo, sin que baste a ocultarle el artificio: *Audiens autem Herodes turbatus est: affecto* Met. 2. vers. 2. *disimulaciones la astucia, y encargó a los Magos que le auisalen, para que siguiendo su exemplo ofreciese tambien el debido culto: Cum inueneritis, renunciate mihi, vt & ego veniens adorem eum:* de que se turba, quando es tal feliz la nueua? Porque teme no ser primero, dize muy de la ocasion Euthymio: *Timens de regno suo: y que* Euthy. hic. *ofrece? Seguir en las adoraciones al Mago. No se advierte que encontrados son los afectos? En el luzir anheláto ser el primero, que vna sospecha le turba; en materia de seruir a Dios se auiene también con ser de los vltimos, que el mismo exorta a los Magos sean en adorar los primeros; pues no era de mas importancia ser primero en adorar, y de menos ser primero en resplandecer? Si: pero así nos ciega el engaño, así yerra ciega mente nuestro afecto, que nunca nos dan cuidado ventajas agenas en la virtud, siendonos grande tormento leue sospecha de que otro pueda preceder*

des

der en la vanidad: reiaar es lustre, adorar virtud: pues estará tan lexos Herodes de cōgojar-se, porque se adeláten muchos en la virtud, que con ir a adorar el vltimo, viue contento: *Vt & ego veniens a lorain cum* y está tan copeñado ea que nadie se adelante en la pompa, que le turba vna sospecha: en el reino solo puede excederle vno: *Quis natus est Rex iudeorum*: en la adoracion pueden adelantarse muchos: *Ecce magi*; y lleua muy en paciencia que en la virtud se adeláten muchos, pero en el reino no sufre se le adeláte vno solo. No es así. Fieles? Que poco cuidado dá que el coopiñero sea mas deuoto, q̄ irate de mas mortificación, de mas conuaciones, de mas ayunos? para el siempre dare ne por no ser noble la inuidia; q̄ se adelante enpero el vezino en riquezas, que luzga el otro en mas eminente puesto, que la otra tenga mas joyas, y que se splandezca cō galas, eso cada vno, y atormenta siempre el oido. Así? Pues grandemente se declara Dani el fiero oso, y feruorosa mente perfe-
to, quando no solo pretende barrar con la penitencia el pecado; sino ser entre los penitētes tiecapre el primero: *Archytus* se penitencia. O si aprēdie-
famos estos generosos aliē os? O si canciñese nuestro pecho
estas sagradamente ambiciosos

brios? *Que al rebés que nosotros lo izo aquel Cherubin entendido de Ezequiel. Mira el Profeta aquella carroza tan celebrada en todos los siglos, y al ditribuir los lugares dize que tenia el primero el hombre, del pues el leon, que sobre todos descollaba el aguila, y q̄ era el vltimo va hermoso gracioso vicerro: *Facies hominis, & facies leonis a dextris ipsorum quatuor; facies autem bouis à sinistris ipsorum quatuor, & facies aquile desuper ipsorum quatuor: facies eorum, & pennae eorum extente desuper, duae pennae singulorum iungebantur. No se repara que el aguila colaza las plumas con las del buey, y q̄ despreciando los excelsos del volar no permite se le iguale nadie en el ver fino que sobrefa-
le entre los demás en el rostro, quando se iguala en el buelo? Yo dixera que auia de ser al rebés, y q̄ auia de tratar el aguila de exceder siēpre en el buelo, y de igualarse en el rostro. Elio no, dize san Gregorio, que en este uitar está declarada la cōtemplacion de las cosas soberanas, y el aguila no repara en tener iguales en lo que es aire, y a ella exceder a todos en lo q̄ es cielo: *lure locus aquila non inu-
ca, sed desuper esse describitur: quia
super Euangelistas ceteros virtute
contemplationis ex. ceuss. Exceder
en el buelo los excelsos en el
aire: sobrelait en el rostro, es
ade.***

Ezecho
v. 10.

Eze
v. 1

hom. 4^o
in Eze

adelantarse en cōtemplaciones de lo diuino, pues es el aguila tal, q̄ no admitirá igualdades en contēplar lo diuino, ni anelará exceder jamas en el buelo: en lazará generosamēte las plumas con el bucy mas tardo; pero leuantará los ojos aun mas que el hombre: porque se conozca anela ser la primera en lo sagrado, y q̄ desprecia serlo en el buelo. Y esto mismo pondero Theodoro en el becerri llo. Vueltue el Profeta a mirar estos lugares en el capitulo diez, y ya dize que el becerro era el primero: *Facies vna facies Cherub, & facies secunda facies hominis, & in tertio facies leonis, &c.* Aquí la duda: Si el vecerrillo tenía poco antes el lugar vltimo, cómo tiene aora el primero? Y si aora a esta ser el primero, como antes pudo auerirse cō ser el vltimo? Todo tiene misterio, dize este Padre, que esta vision se mirò esta segunda vez en el templo, y la primera a las margenes del rio, y en esto q̄ se desliza, no se le darà nada de ser el vltimo; pero anelará el ser siēpre en la casa de Dios primero: pues llamele Cherubin: *Facies prima facies Cherub: q̄ si el Cherubin dize plenitud de ciencia, en ambas cosas se mostrò discreto, en despreciar ser el vltimo en el mundo, y en anelar ser el primero en el cielo: Arbitror, dize Theodoro, quia in Templo hanc vidit visionem,*

*in circo propositam rituli faciem v. disse. Cederà quien fuere sabio È quãto, es humano a otros; pero no cederà en quanto fuere diuino. Que pocos Cherubines se encuētran en este tiempo! En la casa de Dios sō muy corteses de tibios, en la del mūdo muy groseros de ābiciosos: aquí se estudiã los pūdonores, los adelātamiētos, aquí se anelã las primicias; allí se cede cō facilidad en las excelencias: en el mūdo anelará el hombre ser el primero de vano, el leon de soberuio; pero el Cherubin no hará mucho caso, como se adelãte en el Tēplo, de ceder a los demas en el mundo: esto es saber, y lo demas es errar. No gatemos nuestros cuidados, Fieles, en buelos, q̄ se quedan en el aire, en adelātamiētos sujetos a la mudãzã, quãdo podemos, y debemos anelar adelātamiētos eternos. Que discreto se impletra este Cherubin, quãdo en la primera visiõ, q̄ tubo mudança se le diò poco de ser el vltimo, y quando en la segūda, q̄ no la tubo, quiso ser siēpre el primero. O no sean tan terrestres nuestros afectos, declarēse en sus intentos mas nobles; anelemos exceder en las virtudes, ser como David, los primeros en las mortificaciones, vencer a los demas en los meritos, auentajarlos en gracia, para vencerlos tambiē en gloria: *Ad quam, &c.**

Eze. 10
v. 14.

The d.
orat. 3.
in Eze.

SERMON

DIEZYSIETE SOBRE

EL VERSO QVINZE

DEL PSALMO 50.

*Libera me de sanguinibus Deus Deus salutis
meae: & exultabit lingua mea iusti-
tiam tuam. Vers. 15.*

TRiste herencia la que nos dexaron los primeros Pa-
dres, pues no solo nos es continuo gemido, sino ma-
nifiesto riesgo. Ya fuera partido tributar al dolor an-
sias, si no viera en el pecar contingencias. Oy se alla
Dauid despues de llorar su culpa muy favorecido, y con to-
do eso clama sienpre temeroso. Libradme, dize, Señor, de la
sangre: que si arde en las venas para fomentar la vida, ese mismo
ardor tambien está terciando para la ofensa: *In multis sanguinibus,*
dixo Agustino, *tamquam in origine carnis peccati multa peccata intelli-
gi voluit.* Miróse hijo de Eva, y en ese mismo origen introduci-
do el veneno, y así pidió a Dios enbiase el Verbo, para que to-
mando carne en los anpos purísimos de Maria, fuese a tanto mal
antidoto. *Deus salutis,* dize San Bruno, *significat Dominum Christum,*
per quem salus pié credentibus datur. Las ansias de Dauid son tener
a Maria por Hija porque sabe que de su mano será mas eficaz
el remedio para la vida, que de mano de Eva lo fue aquella a-
greste engañola fruta pa a la muerte: y no mintió su esperança,
pues si Eva siendo Madre introduxo en el mundo la enferme-
dad, Maria siendo Hija traxo al mundo la salud. Que bien lo
dezia Alcuino: *Exuge Domina virus hoc mortiferam, quod de pomi sui*
reliquijs Eva nobis propinauit. Muy activa fue Eva para introdu-
cir la culpa; pero mas eficaz es Maria para ennoblecer la natu-
raleza

Agust.
hic.

Bruno,
hic.

Alcuin.
Serm. de
Na. in.
Virg.